

الدكتور مختار حساني

تاريخ الدولة الزيانية

الجزء الثالث

الأحوال الاجتماعية

منشورات الحضارة

الدكتور مختار حساني

تاريخ الدولة الزيانية

الجزء الثالث

الأحوال الاجتماعية

منشورات الحضارة

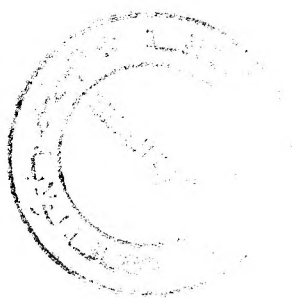


75/965

تاريخ الدولة الزبانية

الجزء الثالث

الأحوال الاجتماعية



الدكتور: مختار حساني

منشورات الحضارة

حقوق الطبع محفوظة

طبعة 2009

الإيداع القانوني: 2009-760
ردمك: 2-67-67-767-9961-978

منشورات الحضارة
ص ب 04 بئر التوتة 16045 الجزائر
هاتف/فاكس، 41.34.44 (021)

صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة
في إطار الصندوق الوطني لترقية الفنون والآداب

المقدمة

تعتبر الدولة الزيانية من أهم الدول التي نشأت على أرض الجزائر، حيث استمرت أكثر من ثلاثة قرون 1232-1562. وقد مرّت بجميع المراحل التي ورد ذكرها في مقدمة ابن خلدون حيث كان شاهدا على مرحلة هامة من حياة هذه الدولة، هو وأخوه يحيى ابن خلدون صاحب كتاب بغية الرواد.

وتميّزت هذه المرحلة بحروب متواصلة مع القوى الخارجية التي كانت تعمل من أجل السيطرة على أراضيها لأهميتها من الناحية الاقتصادية اذ تعتبر الدولة الزيانية من بين الدول التي أعطت أهمية كبيرة للتجارة الداخلية والخارجية مع محيطها (البحر المتوسط، السودان الغربي والمشرق العربي) فالوثائق التي تحصلنا عليها في دور الارشيف بالدول الغربية وكذلك ما بقي من التراث المخطوط الذي يعود لعصر هذه الدولة يؤكد عظمتها في هذا الميدان.

أما في الجانب الثقافي فكانت عاصمتها تلمسان من بين المراكز الهامة، حيث كان لعلمائها أثر كبير في الحواضر الاسلامية في بلاد المشرق وبلاد المغرب الاسلامي. فالتراجم المتوفرة لدينا تؤكد هذا الدور الهام الذي قام به علماء الدولة الزيانية ونذكر منهم على الخصوص: أبو زكريا ويحيى المغيلي المزوني الذي ألف الدرر

المكنون في نوازل مازونه وتعرض فيه إلى الاحوال السياسية والاقتصادية والاجتماعية من خلال مجموعة من النوازل لعلماء الجزائر، وكذلك محمد بن عبد الكريم المغيلي التلمساني، رجل الإصلاح في عصره...

وهذا العمل الذي نقدّمه للمكتبة الجزائرية يعدّ مرآة صادقة لاحوال هذه الدولة انطلاقا من دراسة تاريخية اقتصادية، اجتماعية وسياسية.

د. مختار حساني

برج الكيفان في 8. 10. 2007

الفصل الأول

الطبقات الاجتماعية

- عناصر السكان:

إن الدارس للدولة الزيانية في هذه المرحلة المضطربة يجد صعوبات كبيرة في تحديد سكان الدولة الزيانية في المدة الأخيرة فالمصادر التي تناولت الموضوع لم تتوسع في هذه النقطة.

أ - لأن الدولة الزيانية في هذه الفترة تميزت بتقليص مساحتها عما كانت عليه في عصرها الذهبي حيث وصلت في أعز قوتها إلى جبال الزان¹ شرقا ووادي ملوية² غربا والبحر المتوسط شمالا و وادي ميزاب³ جنوبا، لكن في الفترة الممتدة من بداية موضوع البحث إلى نهاية دولة بني زيان 962هـ/ 1554م قد انفصلت عنها أجزاء كبيرة ولم تزد في بعض الأحيان على تلمسان وما حولها وامتدت أحيانا أخرى إلى قلعة بني راشد.

ب: حركة القبائل وهجرتها داخل محيط الدولة الزيانية ، يتبين لنا ذلك بوضوح من خلال وصف الحسن الوزان لأراضي الدولة الزيانية في بداية القرن العاشر الهجري/السادس عشر الميلادي يستفاد منه أن جزءا من أراضي الدولة مسها، الخراب مما جعله يشير إلى فراغ مجموعة من المناطق من

1- جبال الزان المعروف اليوم بجبل أنفا دوا والذي يشكل جزءا من جرجرة، انظر التنسي، نظم الدر و العقبان، ص: 184.

2- وادي ملوية : ينبع من جبال الأطلس المغربية ويصب في البحر المتوسط بالقرب من مليلة، انظر الوزان، المصدر السابق ، ص : 250.

3- وادي ميزاب أو مصاب يقع بجنوب الجزائر أقيمت حوله مجموعة من المدن و القرى نسب أهلها اليه.

سكانها كالأراضي المحيطة بالبطحاء وشرشال ومستغانم وهنين، كما حلت قبائل محل قبائل سابقة واستقرار القبائل العربية مكان مضارب القبائل البربرية.

- الخريطة السكانية:

فالتوزيع السكاني لا يكون على أساس المناطق أو النواحي فقط وبين المدن والأرياف بل يكون على أساس عرقي، فعلى الرغم من تعريب السكان وانتشار القبائل العربية ضمن محيط الدولة الزيانية فإن العنصر الأكثر انتشارا هو العنصر البربري ثم العربي وبعده المهاجرون الأندلسيون ومجموعة من الجاليات الأجنبية يهود ونصارى.

* القبائل البربرية.

قبل التعرض للقبائل لابد من القول بأن هناك أنواعا من القبائل منها القوية التي لها تأثير على تسيير دواليب الدولة خلال فترة موضوع البحث منها قبائل ثانوية تأثيرها أقل القبائل البربرية:

اختلف النسابون في أصل البربر فقال السهلي¹ المسعودي² والقطاعي³ هو ولد بن بربر بن كنعان بن صار، وقال الطبري مثله ورد أيضا أنهم من ولد بربر بن نفسان بن ابراهيم الخليل(ص)⁴.

1- أبو زيد عبد الرحمان بن احمد بن اصبع السهلي ت 581، 1192 انظر ابن فرحون المذهب في أعيان المذهب ط1 الأولى القاهرة 1929 ص 220 وانظر أيضا ابن خلدون يحيى بغية الرواد ج 1 ص 181

2- الزاركلي الاعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين الطبعة الثانية ج5 ص 89

3- ابو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي ت 454 انظر السبكي طبقات الشافعية تحقيق الحاجي القاهرة 1963 ج 4 ص 63 ابن خلكان وفيات الأعيان وأنباء الزمان تحقيق احسان عباس بيروت 1971

4- مروج الذهب ومعادن الجوهر (ط) بولاق الطبعة الحديثة المصورة منها ج 2 ص 94؛ 96

وقال الصولي¹: هو ولد بن بربر بن مصرائم بن حام، وزعم بعض المؤرخين أنهم من ولد سام بن نوح عليه السلام، ثم اختلفوا فقالت فرقة: هم ولد بربر من تملان بن مارين بن فار بن عمر بن عملاق بن رام بن سام وعلى هذا القول الأخير يكونون من العمالقة.

وقال مالك بن المرحل: البربر قبائل شتى من حمير ومصر والقيبط والعماليق وكنعان وقريش، تألفوا بالشام ولعلّ قسما منهم افريقيش بن قيس البربر لكثرة كلامهم².

واختلف الناس أيضا في سبب خروجهم الى المغرب فذهب المسعودي والطبري والسهلي الى أن افريقيش بن قيس بن صيفي هو الذي أخرجهم لفتح افريقية وسماهم البربر.

ذهب البكري³ الى ان بني اسرائيل هم المخرجوهم منذ فتح داود عليه السلام جالوتهم مذكور في القرآن، وقال ابن قتبية⁴ هو زقرر بن حرتيل بن حديلان بن جلوه بن اديلان بن حطي بترجيع بن مادغيس لأبتر بن قيس بن عيلان بن مضر⁵.

1- أبو بكر بن يحيى الصولي ت 353 ، 1082 عنه انظر الزركلي الاعلام ج 8 ص 4 كحالة عمر تراجم مصنف الكتب العربية مكتبة المثنى بيروت ج 2 ص 105 بروكلمان تاريخ الأدب العربي ترجمة النجار ج 3 ص 51؛ 54 زغلول عبد الحميد المرجع السابق ص 81

2- عن افرقيش انظر المسعودي مروج الذهب ج 2 ص 13

3- ابن خلدون عبد الرحمان العبر ج 6 ص 176؛ 177 ؛ ابن حزم جمهرة أنساب العرب تحقيق محمد هارون القاهرة دار المعارف 1962 ص 495

4- وعبد الله بن عبد العزيز بن محمد بن أيوب البكري ت 587 انظر كتاب الصلة لان بشكوال مراجعة عزت العطار الحسيني مكتبة المثنى بغداد 1955، 1374 الزركلي الاعلام ج 4 ص 223 كحالة نفس المرجع ج 6 ص 76

5- وعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة 276 ، 889 عنه انظر بروكلمان تاريخ الأدب العربي ج 1 ص 221؛ 230 ابن خلدون يحيى بغية الرواد ج 1 ص 179

هذه هي أغلب الروايات التي تناولت البربر، ومن بين المحدثين الذين تناولوا هذه النقطة أستاذنا الدكتور لقبال¹ الذي يرى بأن دور العرب المسلمين في إطلاق اسم البربر على سكان المغرب الإسلامي لا يتعدى تبني مصطلح جامع لكل السكان محاكاة لمن سبقوهم في المنطقة، ولكن من خلال دراستنا للكتب المغربية التي تعرضت للموضوع لاحظنا أن نسبة البربر قد استساغوا الكلمة وأخذوا بها وأقربها في نسبتهم علما أن هذه الكتب لم توضع إلا في العهود المتأخرة، حيث تردد صداها فيما دونه المؤرخون المسلمون منذ حركة التدوين في المغرب الأقصى تلك الحركة التي كان رائدها أبو القاسم الزياني ت(1249هـ/1809م).

ومن أشهر نسبة البربر الذي تناولهم ذلك المؤرخ الرحالة المغربي سليمان بن اسحاق المظماطي وكذلك تاريخ العقباني عن بني زيان وابن مرزوق صاحب المسند الصحيح الحسن في مآثر ومحاسن السلطان أبي الحسن².

بالإضافة إلى بعض الفقرات لمحمد بن يوسف الوراق وابن حزم وابن عذارى وابن عبد الحكم الذي يظن أنه صاحب الأنساب والذي اختيرت منه نبذة من مفاخر البربر لابن خلدون³ والساوي⁴.

1- لقبال المرجع السابق ص 84 ابن مرزوق. (1). المسند الصحيح الحسن ص 107؛ 113

2- ابن خلدون العبر ج 6 ص 71.

3- لساوي، الاستقصاء ج 1 ص 36 انظر أيضا شارل أندري جوليان تاريخ افريقية الشمالية تونس الجزائر المغرب الأقصى ترجمة محمد مزالي والبشير بن سلامة الشركة التونسية والشركة الجزائرية للنشر والتوزيع الجزائر 1978 ج 1 ص 67.

4- أمين، واصل الفهرسة والخرائط التاريخية للممالك الإسلامية ص 16؛ 17 انظر أيضا سعيد عبد الفتاح عاشور أوروبا في العصور الوسطى ج 1 الطبعة الثانية 1961 ص 65؛ 66؛ 89 انظر أيضا لقبال موسى المرجع السابق ص 52

والملاحظ أن كلمة البربر استهوت الباحثين المحدثين في المشرق والمغرب وترددت كثيرا من أن مقابلها كلمة أمازيغ ومشتقاتها التي تدل على الشرف والنبالة وتعشق الحرية لم تحظ بهذا القدر من الاستعمال.

وإن كلمة البربر غدت هي الغالبة على السكان الأقدمين اعتمادا على الروايات السابقة التي ذكرناها من قبل بالإضافة الى ما أورده بعض المؤرخين الأوروبيين حول أصل الكلمة وقالوا بأنها إيرانية أو لاتينية.

وأن الإغريق أطلقوها على الشعوب الجرمانية المتوحشة الذين اشتهروا بالتخريب للحضارة والعمران في كثير من ولاية الامبراطورية الرومانية الغربية والشرقية ومن هؤلاء الوندال الذين مارسوا أسلوبا غير إنساني مع سكان شبه جزيرة ايبيريا بالمغرب الاسلامي (شمال افريقية) وبعد انقراض الوندال من شمال أفريقية حيث سيقوا الى القسطنطينية في عصر جستنيان بقيت كلمة البربر في ذاكرة التاريخ منسوبة لغير أهلها.

وقد كان الاعتماد من طرف المسلمين في بعض الأحيان على شجرة الأنساب الواردة في التوراة وأنه بدا للمتأخرين من المغاربة، وهو مالك بن المرحل أن يوافق بين هذه الآراء وأن البربر خليط من عدة أجناس ما بين سامية وحامية ويرى الدكتور لقبال أن البحث عن أصل البربر بحث عقيم اللهم إلا إذا كان البحث يدور حول نوع الجاليات والشعوب التي دانت لها احتكاك بالمنطقة والتي استقرت بها، واندمجت مع السكان الأصليين و

ذهب إليه بعض الدارسين الأنثروبولوجيين حول موضوع أصل الأنساب في شمال افريقية وإن أهم سمات هذا الإنسان الشعر وبروز الأنف وسواد العيون

واعتدال القائمة¹ لا تخرج كل هذه الصفات على المجموعة التي تميز بها الانسان في حوض البحر المتوسط وجنوب آسيا، واذا كانت المنافذ التي من الممكن أن تكون طريقا الى الهجرات على الصحراء والبحر هو باب المنذب وبرزخ السويس وسيناء ومضيق جبل طارق، ومعنى ذلك أن امتزاجا حدث بين المسلمين والحاميين عن طريق النزوح والاختلاط، وهذه السمة هي الغالبة مع اختلاف العصور وخصوصا في المناطق الحساسة من العالم مثل حوض البحر المتوسط².

وقد تفرعت القبائل البربرية إلى مجموعتين أساسيتين، البرانس، وهم مستقرون بالقرى الساحلية، والبتر وهم منتشرون في السهول³، ويتميزون بالرحلة، وينتشرون بالمناطق التلية والسهوب. ومن أبرز القبائل البربرية خلال فترة موضوع البحث زناتة وموطنها الأصلي المغرب الأوسط⁴.

ومعنى ذلك أنها داخلة في الإطار الزياني، وفي ذلك يقول ابن خلدون⁵: أن المغرب الأوسط ينسب إليها ويعرف بها فيقال وطن زناتة وهي أقوى القبائل البربرية البترية عدة وعددا وتنتسب الى مادغيس الأبتري والادريسي⁶

1- شارل أندري جوليان المرجع السابق ج 1 ص 67؛ 68.

2- دوزي تاريخ مسلمي اسبانيا ج 1 ترجمة حسن حبشي وجمال محرز ومختار العبادي القاهرة 1963 ص 141 انظر ماجد عبد المنعم التاريخ السياسي للدولة العربية ج 1 ص 226

3- ابن منظور القبائل العربية ج 1 ص 223 وما بعدها انظر لقبال نفس المرجع ص 54 ؛ شارل أندري جوليان المرجع السابق ج 1 ص 66 وما بعدها ؛ حليمي عبد القادر جغرافية الجزائر ص 223

4- ابن خلدون العبر ج ص 203 ؛ ابن حزم جمهرة أنساب العرب ص 95 مرمول السياسة الداخلية للخلافة الفاطمية في بلاد المغرب الاسلامي الجزائر 1983 ص 156

5- ابن خلدون المصدر السابق 7 ص 178

6- الإدريسي المصدر السابق ص 98

يرى أنها تنسب إلى جانا بن مدغيس، وهو جالوت الذي قتله داود عليه السلام، ومعنى ذلك أنه يرى أنها تعود في أصل نشأتها إلى العرق الكنعاني من العماليق، ويتفق معه أبو الفداء في نسبتها إلى العرب، ويرى بأنها عدنانية أو قحطانية.

وأهم مناطق سكنى زناتة هي وهران وتلمسان وأم عسكر وتيهرت¹ ويمكن تحديد مضاربها من تلمسان غربا الى نهر الشلف شرقا ومن ساحل شرشال ووهران شمالا إلى تيهرت جنوبا، الأول جراوة² بالأوراس بني يفرن³ ومغراوة⁴ الذين كانوا تحت قيادة بني خزر وبني ومانوا وبني يلومي⁵ وفي القرنين الرابع الهجري والخامس الهجري/العاشر والحادي عاشر الميلادي كانوا متركزين بالسهول الغربية للمغرب الأقصى وحوض الشلف كما تواجدت مضارب بني يعلى في تلمسان وبني خزرون في سجلماسة⁶ وتعتبر من أقوى القبائل الزناتية خاصة خلال القرن الرابع الهجري العاشر الميلادي حيث تمكنت من تحطيم حركة الفاطميين نحو الغرب وكان هذا بقيادة الخزر.

1- الاصطخري، المسالك والممالك تحقيق محمد جابر عبد العالي بدون تاريخ ص36؛ الإدريسي صفة المغرب ص36؛ ابن عذاري البيان المغرب ج1 ص200؛ لقبال موسى المرجع السابق ص59؛ محمد الصالح مرمول المرجع السابق ص178؛ بن عميرة المرجع السابق ص126.

2- عن جراوة انظر ابن خلدون العبر ج4 ص159

3- العبر ج7 ص135 لقبال المرجع السابق ص59؛ 60؛

4- نفسه ج7 ص134؛ ابن عذاري البيان المغرب ج1 ص189؛ 200؛

5- نفسه ج4 ص44؛ ابن عذاري البيان المغرب ج1 ص200؛ الجيلالي المرجع السابق ج2 ص256

6- نفسه ج7 ص131 انظر حاجيات أبو حموا موسى الثاني مقال بمجلة تاريخ وحضارة المغرب ع5 السنة الخامسة 19 ص78 و16 و26؛ الملي المرجع أنساب ج2 ص349

وخلال فترة موضوع البحث برزت إلى الوجود أسرة أولاد منديل¹ الذين أسسوا لهم إمارة بناحية مازونة وفي نفس المنطقة التي كانت تتدرج ضمن مضارب مغراوة منذ قرون عديدة وجدهم منديل هو الذي ملك شلف بعد أن تقص نفوذ الدولة الموحدية بعد معركة العقاب وملكوا جبل الونشريس والمدية ثم أغاروا على متيجة فسيطروا عليها إلا أنهم اصطدموا ببني غانية ووقعت معركة بين الجانبين قتل فيها منديل سنة 1244/622².

وكانت لهذه الهزيمة نتائج سلبية إذ وضعت حد لتوسع منديل وقوة مغراوة وأرغمتهم على التخلي على متيجة وأضعفتهم إلى حد أنهم أصبحوا لا يقوون على الدفاع على جبل الونشريس لما زحف إليه بني توجين وحتى المدية وبقي أولاد منديل منحصرين في منطقة الشلف وأهم مدنه شرشال ومليانة وتتس إلا أنهم في هذه الأثناء استطاعوا أن يختطفوا مازونة في النهاية كما سيوضح بعد ذلك³.

وأما بنو ومانوا وبنو يلومي⁴ فكانا بين القبائل التي كانت تستقر بتلك المنطقة وفي مدينة البطحاء⁵ وأراض سيق وسيرات ومما يذكر أنهم كانوا

1- العبر ج7 ص 134 ؛ الميلي المرجع السابق ج2 ص 369 الجليلي تاريخ الجزائر العام ج2 ص 148 ؛ دائرة المعارف الإسلامية ج14 ص 360.

2- نفسه ج 7 ص 114 انظر الميلي المرجع السابق ج 2 ص 174

3- عن بني ومانوا وبني يلومي انظر ابن خلدون العبر ج 7 ص 114؛ 119

4- البطحاء تقع بالمنطقة المحصورة بين الهبرة وسيق أو ربما بالقرب من بلدية عمي موسى وقد كانت أطلالها ماثلة للعيان خلال زيارة الحسن الوزان للمنطقة في بداية القرن العاشر الهجري السادس عاشر الميلادي انظر وصف افريقيا ص 416

5- عن عبد المؤمن بن علي الكومي مؤسس الخلافة الموحدية انظر المراكشي المعجب في تلخيص أخبار المغرب ليد 1847 ص 97 ابن صاحب الصلاة ص 412

على اتصال بسلطان الموحدين، وذلك منذ عهد عبد المؤمن الكومي 545/1145¹ حيث كانوا يدفعون الضرائب له.

أما الجنس الثاني فقد برز بالدرجة الأولى في القرن السابع الهجري الثالث عشر الميلادي ويتألف من بني واسين [بنو مرين وبنو عبد الوادي] التي يندرج تحتها بنو زيان وقد أكد يحي بن خلدون أنهم من البربر حيث قال ومن أبناء زناتة بنو عبد الوادي وبني توجين ومليكش إلا أنه عاد فقسّمهم إلى فخذين ينسب أولها إلى البربر والثاني إلى إدريس بن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب².

وأرجع التنسي³ نسبهم إلى الرسول (ص) على أن عبد الرحمن بن خلدون رد على الزعم بأنه لا سند له ولو كان الأمر كذلك لافتخر به يغمراسن بن زيان، لأن هذا الأخير لما علم بذلك قال برطانتهم إن كان هذا صحيحا فينفعنا عند الله وأما الدنيا فإننا نلناها بسيوفنا.

ويبدو أن الشيء الذي دفع بهؤلاء المؤرخين أن يربطوا نسب بني عبد الوادي إلى بيت النبوة أن كل منهما ألف كتابه وقدمه إلى أحد سلاطين هذه الدولة فابن خلدون يحي قدم كتابه للسلطان أبي حمو موسى الثاني وفعل نفس الشيء التنسي الذي ألف كتابه في عهد المتوكل⁴.

1- العبر ج 7 ص 114

2- نفسه ج 7 ص 190

3- نفسه ج 7 ص 149

4- عن المتوكل انظر التنسي المصدر السابق ص 236

من هنا يتبين لنا أن أهم قبائل زناتة مايلي:

- أولاً: بنو عبد الوادي كانوا يعيشون قبل الفتح الإسلامي للمغرب الأوسط في جبل الأوراس وقد تحدث عنهم الإدريسي في رحلته فذكر أنهم من بين سكان الأراضي المحيطة بمدينة بسكرة ثم انتقلوا نحو السهول التالية في عهد الدولة الموحدية وتمركزوا في الأراضي المحصورة ما بين وطن الشلف وتلمسان إلى جوار إخوانهم من الزناتيين مثل بني توجين ومغراوة.

- ثانياً: قبيلة مغراوة التي كانت تقطن وادي شلف ومليانة وبرشك وشرشال ومازونة.

- ثالثاً: بنو توجين وقد انتقلوا من الواحات الصحراوية نحو الشمال فسيطروا على أراضي صنهاجة¹ مثل المدينة² وأخرجوا الثعالبة من أراضي تيطري، ينقسمون بدورهم إلى مجموعة من البطون.

بنو تغرين سيطروا على جبل الونشريس منذ أوائل القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي بعد أن تخلى عنهم بنو مرين بعد الحصار الكبير لتلمسان 1296/698-1307/707 وكان الونشريس قبل ذلك تحت سلطة محمد بن عبد القوي المنتمي إلى بني منكوش وهم فرع آخر من بني توجين وكان تواجدهم بمنطقة الونشريس والسرسو.

1- صنهاجة تشكل أكبر مجموعة من البرابرة من أبرز بطونها تلكاتة التي تنسب إليها الدولة الزييرية والحمادية ولمتونة التي ينسب إليها المرابطون لمزيد من المعلومات انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 313؛ 370

2- ابن عذاري البيان ج 1 ص 330؛ 341

أولاد عزيز الذين استوطنوا المنطقة الممتدة ما بين المدينة ومضارب بني منكوش وقد وفدوا من موطنهم الأصلي ماسون وكذلك بنو يدلتن الذين هم أيضا من بني توجين.

استولت قبيلة بني توجين على حصن الجعبات وقلعة تاغزورت وبذلك أصبحت المناطق الواقعة بين مواطن بني راشد وصنهاجة بنواحي المدينة وبلاد السرسو وجباله ملكا لبني توجين قبل انتقال القبائل العربية لهذه المنطقة.

بنو ورنيد الذين هم فرع من بني توجين فقد كانوا هم الآخرون يقطنون سفوح الونشريس ثم سيطروا على المناطق الجبلية منه. بنو سلامة تركزوا في المنطقة المحصورة بين تاغزورت الونشريس.

- رابعا: بنو راشد الذين كانوا يرتدون منطقة جبل بني راشد [جبل عمور] الذي يحمل اسمهم وذلك أنهم خلال المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الموحدية المضطربة توجهوا نحو المناطق الشمالية لأهميتها من الناحية الاقتصادية وعلى الخصوص النشاط الزراعي فخصوبة الأرض تساعدهم على إيجاد الكلاخ والماء لمواشيهم وقد أغاروا على المنطقة التي لقبيلة مديونة الواقعة ما بين وادي مينا ووادي سيق فتغلبوا عليها واختطفوا بها القلعة التي أصبحت تحمل اسم قلعة بني راشد كما توجهوا الى المنطقة التي كانت في الماضي ضمن مضارب بني يفرن.

وهناك قبائل أخرى كانت مستقرة بأراضي الدولة الزيانية مثل الصنهاجيين وقد كان هؤلاء يعيشون بجبل الونشريس وذلك قبل بداية التوسع الصنهاجي خلال عهد بلكين بن زيري 978/368 الذي قام بتجديد مدن مليانة والمدينة

التي كانت تحمل اسم قبيلة صنهاجة ونفس الشيء بالنسبة لجزائر بني مزغنة، وكذلك بنو يندل أو هندل¹ ومتيجة الذين ينتسبون بدورهم لنفس القبيلة.

ومن القبائل التي عاشت بشلف حد² حيث كانت مضاربهم في منداس بين بني يفرن من الناحية الغربية ولوالة في الشرق وبين مطماطة في السرسو والونشريس إلا أنهم كانوا في صراع مع لوالة مما أدى إلى ضعفهم وتسهيل مهمة بني يلومي ومانو في السيطرة على أراضيهم، إلا أن وجودهم رغم ذلك استمر بتلك المنطقة إلى أن تغلب عليهم بنو عبد الوادي وبني توجين.

أما سنجاس فكانوا هم الآخرون يتركزون بالشلف ويشير ابن خلدون إلى مذهبهم فيقول أنهم معتقون للمذهب الخارجي لكنه يبدو أنهم تخلوا عنه بالتدريج لأن مضاربهم التي ذكرها ابن خلدون مثل جبل بني راشد والشلف ينعدم بها المذهب الخارجي³.

كما تتواجد في نفس المنطقة قبيلة الماية وهم من بني فاتن رقد لعبوا دورا هاما في تكوين الدولة الرستمية وخلال عهد ابن خلدون كانت مضاربهم بجبل الونشريس وبالتحديد أراضي السرسو قبلة منداس حتى جبل كزول⁴.

وإذا انقلنا إلى شمال الشلف نجد من بين قبائنه مغيلة التي استقرت بجبل الظهرة وبالتحديد بين مصب شلف حتى مازونة⁵.

1- بني هندل قبيلة بربرية

2- ابن خلدون العبر ج 6 ص 412؛ 313 الإدريسي المصدر السابق ص 89

3- نفسه ج 6 ص 97 انظر الملي المرجع السابق ج 2 ص 175

4- ومنداس حسب النسابة البربر أنه ينتسب إلى مغر بن أوريج بن المثنى وقد ترك هؤلاء مضاربهم وتوجهوا إلى جبل ونشريس انظر العبر ج 6 ص 254 ومنداس الآن إحدى دوائر ولاية غليزان

5- هواره انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 283 الملي المرجع السابق ج 2 ص 249

غنة، ومن القبائل المحيطة بجبل الونشريس هواره ومن بطونها زكارة التي ينسب إليها جبل زكار بدائرة مليانة.

داس خلال القرن السادس الهجري الثاني عاشر الميلادي ،أسس شيخ هواره قلعة هواره¹ ويرى ابن خلدون أنهم يتركزون بالمغرب الأوسط خاصة بجبل هواره القريب من مدينة البطحاء.

ذلك كما يقول عنهم أنهم وجدوا في البداية بنواحي طرابلس وبرقة ثم توزعوا في منطقة الأوراس وكذلك بين عنابة وتيفاش² وبين وهران وتيهرت وعلى إلى مسافة غيز بعيدة من أشير يوجد سوق هواره³.

عنه ومن الملاحظ أننا نجد بعد تأسيس الدولة الزيانية أن بعض شيوخ هواره تحالفوا مع ملوك بني زيان وهو يعقوب بن يوسف الهواري الذي عاش خلال عهد السلطان أبي تاشفين الأول 718؛ 737/1318؛ 1337 وقد عينه على قبيلة بني توجين⁴ وهذا يجعلنا نرجح أن القبائل البربرية المتواجدة بأراضي الدولة الزيانية كانت تظهر الطاعة لهم، لكن لا تلبث أن تنقلب عليهم عندما يتعرض ملكهم لأخطار خارجية وفي كثير من الأحيان كانت هذه القبائل تمديد العون لأعدائهم في الداخل والخارج، ومن بطون مطماطة بني يلسن الذين استقروا بالونشريس وقد هاجروا مع الزناتيين من بني توجين وتمركزوا بناحية منداس.

1- تيفاش مدينة قديمة ترجع الى العهد الروماني توجد الآن بولاية سوق اهراس وقد وصفها

البكري بالظالمة انظر المغرب ص 53

2- البكري المصدر السابق ص 60

3- يحيى بن خلدون بغية الرواد 1 ص 230

4- يحيى بن خلدون بغية الرواد ج 1 ص 230

- العلاقة بين القبائل البربرية والدولة الزيانية:

من الضروري التعرف في هذا البحث على طبيعة العلاقات المتبادلة بين الدولة الزيانية والقبائل البربرية الداخلة في إطارها السياسي حيث نرى بأن هذه العلاقات كانت من طرف الدولة قائمة على التسلط والسيطرة ومن الجانب الآخر نرى أنها علاقات قبلية لم تصل الى درجة الانتماء الوطني.

وإنما تخضع الى لون من العصبية أحيانا للدولة وأحيانا للقبيلة ومن ثم فإننا نلاحظ أن هذه العلاقة لم تأخذ طابع الاستقرار طول الفترة التاريخية للعصر الزياني ومن هنا انقسمت الى قسمين:

- أولا: علاقة القبائل البربرية بالدولة الزيانية¹ وهذه العلاقة تخضع لعدة اعتبارات منها المصلحة الاقتصادية والتعصب للعرف.

وكان العامل الأول أكثر قوة ذلك أن التأثير الأكبر لصالح القبيلة ودليلنا على ذلك أن قبيلة بني توجين كانت علاقاتها عدائية مع الدولة وذلك أنهم في هذه الفترة كانوا كثيري الحركة² كما كانوا على إتصال بالمغراويين الذين يجاورونهم ويجوبون معهم سهول وادي شلف وقد حاولوا أن يحافظوا على المنطقة من التدخل الخارجي مما جعلهم يتحدثون في مواجهة الزيانيين رغم رابطة العمومة مع الأسرة الحاكمة في تلمسان.

1- عن علاقة الدولة الزيانية بالقبائل البربرية انظر ابن خلدون العبرج 7 ص 200؛ 201 يحيى بن خلدون بغية الروادج 1 والثاني.

2- شارل عما نوائيل ديفورك مكانة الونشريس والجهات المجاورة له في تاريخ المغرب الأوسط عبر الألفية الأولى من التاريخ الهجري محاضرة ألقاها في ملتقى الفكر الإسلامي بالجزائر 1980 ص 9.

ومن جهة أخرى، فإن بني زيان أم يحاولوا التفاهم معهم للاستثمار الروابط العرقية ذلك أن بني توجين نفسوا عليهم مال إليهم من سلطان وفي ذلك يقول ابن خلدون [استقل يغمراسن ابن زيان بأمر تلمسان والشغرب الأوسط وظفر بالسلطان وعلا كعبه على سائر أحياء زناتة، نافسوا عليه ما أتاه الله من العز وأكرمه به من الملك فنبذوه العهد وساقوه الطاعة وركبوا له ظهر الخلاف]¹.
إلا أن هذه العلاقة اختلفت بعد الحصار الطويل لتلمسان الذي قام به المرينيون ضد الزيانيين من سنة 698؛ 1317/707؛ 1337² قد مالت إلى الود والصفاء بعد ذلك ولعل هذا الموقف يرجع إلى أحد احتمالين:

- أولا: أنهم وجدوا أن بني زيان وصلوا إلى درجة عالية من التفوق العسكري خلال عهد أبي تاشفين الأول 717-1317/737-1337.

- ثانيا: أن بني توجين وبني عبد الوادي وبني مرين وإن كانوا من أصل واحد إلا أن بني توجين من جد أقرب ولذلك نجد العصبية القبلية تسيطر على بني توجين فينحازون إلى بني زيان.

ومما يؤكد الاحتمال الأول أنه خلال سنة 1348/749 وبعد أن انتف بنو عبد الوادي وراء أبي سعيد الملقب بالزعيم استطاعوا إحياء الدولة من جديد حيث تحالفوا معهم بنو توجين بعد رجوعهم من القيروان³.

1- ابن خلدون العبر ج 7 ص 164

2- ابن خلدون العبر ج 7 ص 201 يحيى بن خلدون بغية الرواد ج i ص 215 الننسي المصدر السابق ص 156

3- ابن خلدون المصدر السابق ج 7 ص 196 ابن خلدون بغية الرواد ج 2 ص 148

ويدل على ذلك أنه خلال عهد السلطان أبو حمو موسى الثاني كان شيخهم نصر بن عمر التجيبي أميراً في جبل الونشريس للزيانيين بعدما أعلن طاعته وقدم لهم حصة من المقاتلين لتساهم في الحروب التي تخوضها الدولة¹. ويتبين لنا من خلال ما أوردناه أن سياسة بني توجين كانت تهدف إلى مسالمة كل من ظهرت غلبته وقوى أمره وإعلان الطاعة والإنحياز لكل من فرض سلطته على هذه الدولة مقابل المحافظة على ولايتهم بجبل الونشريس ولذلك وقفوا إلى جانب أبي زيان ضد أبي حمو موسى الثاني الذي عندما اشتد جانبه أخذ أشياخ بني توجين كافة وساقهم في ركابه تحملهم البغال المبردة² وهكذا خضعوا من جديد لأبي حمو وأن خضوعهم هذا ينم عن ضعفهم.

و ميلهم إلى الاستسلام للغالب من السلاطين مما كان يحط من شأنهم ويخل بما عرفه قومهم قبل ذلك من عزة وكرامة وما زاد في انحطاط قوتهم أن السلطان الزياني أبو حمو قطع أراضيهم للقبائل العربية ومنها قلعة بني سلامة أعطاهم لأولاد عريف وكذلك منداس وما جاورها وقد علق ابن خلدون فقال: [وعمرت أوطانهم قبائل عرب بني هلال والمعقل، لما تغلبوا على سائر البلاد والبقاء لله]³.

ويتجلى لنا من النص أنهم فقدوا أغلب الأراضي الزراعية وأصبحوا مطالبين بتقديم الضرائب عما بقي بأيديهم منها للقبائل العربية التي استقرت بينهم.

1- يحيى ابن خلدون المصدر السابق ج 2 ص 200

2- ابن خلدون العبر ج 6 ص 182

3- بنو تغرين إحدى بطون قبيلة بني توجين انظر العبر ج 7 ص 320

كان
أعلن
لغة¹.
إلى
من
ريس
اشتد
دعة²
ريخل
م أن
سلامة
ال:
البلاد
بحوا
فقرت

على أن مغراوة هي الأخرى اصطدمت مرارا بالدولة الزيانية التي كانت تحاول السيطرة عليها لذلك استولى يغمرا سن على بعض مدنها تنس، وبعد وفاته حاربهم ابنه أبو سعيد فسيطر على أملاكهم مما جعل أميرهم ثابت بن منديل يلجأ إلى المغرب الأقصى سنة 694؛1294 طالبا المساعدة من بني مرين وإثر محاصرة هؤلاء لتلمسان سنة 698؛707 / 1298؛1307 اغتتم راشد بن محمد الفرصة، فعاد لإحياء إمارته إلا أنه اضطر بعد ذلك إلى مغادرة المنطقة بعد فك الحصار خوفا من انتقام بني عبد الوادي وكذلك فعل ابنه علي بن راشد فقد قام هو الآخر بمحاولة إحياء إمارته إبان الاستيلاء المريني على تلمسان في عهد السلطان أبي الحسن المريني 737/1336 وتوجه معه إلى القيروان حيث شارك إلى جانبه في المعركة التي انهزم فيها الجيش المريني سنة 748/1347 وعاد مع شيوخ زناتة إلى المغرب، وكان له دورا بارزا في إعادة النفوذ الزياني حيث وقف إلى جانبهم لعهد تم بينه وبينهم ، ثم ما لبثت مغراوة أن نقضت هذا أبعد أكثر من مرة عندما رفضت مساعدة بني زيان في حربهم ضد الناصر بن أبي الحسن المريني سنة 749/1347 وهذا الموقف من جانب مغراوة أحكم العداء بينها وبين الدولة الزيانية ولم تنفرد قبيلة مغراوة بموقفها العدائي من بني زيان بل وقف بني توجين وقبائل زغبة ضدهم في حربهم ضد أبي الحسن المريني سنة 750 / 1349.

ولم يمر موقف مغراوة من الدولة الزيانية دون عقاب، فقد قام أبو ثابت بعدة حملات تأديبية لهذه القبائل حيث استطاع هزيمة مغراوة وقتل علي بن راشد والسيطرة على مليانة والسنية وبرشك وشرشال وتقرر هذا فكلا ضعف شأن الدولة الزيانية وتلاشى سلطانها تطلع أمراء مغراوة إلى إحياء

مجدهم بمساعدة بني مرين ولكن سرعان ما كان عبد الوادي يسترجعون ملكهم ويستعيدون الشلف منهم وبذلك قضوا على آمال المغراويين به.

وأما بني راشد فقد تعاونوا مع الزناتيين في مواجهة بني مرين وشاركوا إلى جانبهم في معركتي أيسلي ووادي تلاغ وكونوا إمارة صغيرة موالية للدولة الزيانية ولما استولى أبو الحسن على تلمسان سنة 1336/737 وجد بها بعض أشياخ بني راشد فنقلهم مع شيوخ بني عبد الوادي إلى المغرب الأقصى وعندما قام أبوسالم بمنافسة أبي حمو موسى الثاني قدم زيان بن يحي الراشدي إلى وطن بني راشد داعيا لأبي زيان القبلي فيها.

وفي ربيع الأول سنة 761 سبتمبر 1360 أغار الأمير أبو تاشفين الثاني رفقة الشيخ عمران بن موسى اللؤلؤي على أراضي بني راشد، ففرّ زيان بن يحيى والتجأ عند عرب سويد ثم عاد إلى وطنه وقام بدعوة بني مرين مما جعل عمر بن موسى اللؤلؤي يتجه إليه ويهزمه هزيمة أكبر من الأولى واجلائه من أراضيّه، مما جعله يتجه مرة أخرى إلى المغرب الأقصى.

وعندما عاد إلى قلعة بني راشد بعد عقد الصلح مع بني عبد الوادي وفي رجب سنة 1362/763 اتهمه أبو حمو موسى الثاني بمراسلة بني مرين فقبض عليه واعتقله بوهراڤ ففر من معتقله وتوجه إلى المغرب الأقصى وعند عودته اعتقل من جديد سنة 1367/768 وتوفي بسجنه وبوفاته انتهت إمارة بني راشد.

يتبن مما سبق دراسته، أن علاقة الدولة بالقبائل الزناتية عامة كانت قائمة على روح التنافس والصراع وقد ضربنا لذلك أمثلة مثل علاقة بني توجين وبني راشد بالدولة.

أما علاقة بني عبد الوادي أنفسهم بالدولة، فتبدوا مختلفة لأنها تمس علاقة القبيلة بالأسرة الحاكمة وهي علاقة بلا شك أكثر إيجابية إلا أنها في بعض الحالات تبدو عدائية، ذلك أن بطون بني عبد الوادي وقعت في نفس الروح القبلية وسيطرت على البعض منها روح المنافسة ودلينا على ذلك ما ذهبنا إليه عما أورده ابن خلدون عن شخصية يغمرا سن أنه كان من أشد هذا الحي بأسا وأعلمهم في النفوس مهابة وجلالا وأعرفهم بمصالح قبيلته.

وقد تناول هذه العلاقة بمزيد من الوضوح السلطان أبي حمو موسى الثاني في قوله [أنه كان على السلطان أن يرضيهم وأن يجعل على كل جماعة منهم شيئا من أكابرهم وأعيانهم على أن يكون كل واحد من هؤلاء الأشياخ من أكثر قبيله محبة له ورغبة في خدمته واستعدادا لتحريض جماعته على الطاعة وأسلمهم ريبة وأبعدهم عن النميمة والغيبة].

ومن هذين النصين اللذين قد عرضنا لهما كأمثلة تتبين لنا العلاقة بين الأسرة الحاكمة في الدولة الزيانية وقبيلة بني عبد الوادي كانت أكثر انسجاما من بقية القبائل البربرية الأخرى، مما يدل على أن السلطان جعل القرابة التي تربطه بهذه القبيلة وسيلة للتقرب منه، فقرب أفراد من هذه الأسرة وأدخلهم في خدمته واختار الشيوخ من أكابرهم وأعيانهم بشروط كان من أهمها محبتهم له ورغبتهم في خدمته واستعدادهم لتحريض جماعته على الطاعة مع قلة الريبة والبعد عن الغيبة والنميمة وبذلك يتبين لنا صحة ما ذهب إليه ابن خلدون عبد الرحمان من وصفه ليغمرا سن بن زيان أنه كان أعظم ملوك بني زيان على الإطلاق.

وأما من حيث الأنشطة فهناك قبائل مستقرة تمارس الزراعة وأخرى متنقلة تعتمد على تربية المواشي ومن بين القبائل من يجمع بين الحرفيين وقد استفادت بعضها من ضعف الدولة وساهمت في موت الدول بالحروب والفوضى كقبيلة بني عامر وسويد من بني هلال وبني راشد من زناته وقد اتبعنا طريقة عبد الرحمن بن خلدون في تقسيم القبائل لا على أساس الأنشطة الاقتصادية ومكانتها في المجتمع بل اعتمدنا الجانب العرقي وبدأنا بالقبائل البربرية لقدمها في المنطقة.

وخلال القرن التاسع الهجري ومنتصف القرن العاشر الهجري الموافق للقرنين الخامس عشر والسادس عشر الميلاديين فكان توزيع القبائل كمايلي:

-- أولا: القبائل البربرية

ومن أبرز القبائل البربرية في فترة موضوع البحث زنانة التي كان المغرب الأوسط موطنها الأصلي وهو ما يتضح من قول ابن خلدون: « إن المغرب الأوسط ينسب إليها ويعرف بها فيقال وطن زناته وهي أقوى القبائل البربرية البترية عدة وعددا¹.

وأهم مناطق سكنى زناته، هي وهران وتلمسان ومعسكر إلى تيهرت ويمكن تحديد مضاربها من تلمسان غربا إلى نهر شلف² شرقا، ومن ساحل شر شال³ شمالا إلى تيهرت⁴ جنوبا وقد كانوا يقومون بالرحلة بين التل والسهوب

1- ابن خلدون: العبر، مجلد7، ص: 10-15.

2- من أكبر أنهار الجزائر يصب في البحر المتوسط بالقرب من مدينة مستغانم، انظر الوزان، المصدر السابق ج2 ص32

3- شرشال: مدينة تقع غرب الجزائر على ساحل البحر المتوسط كانت عاصمة لموريطانيا القيصرية و عرفت الإزدهار في عهد الملك يوبا الثاني . انظر الحسن الوزان ج2 ص 34.

4- تيهرت: هناك مدينتان تيهرت القديمة الرومانية وتيهرت الرسمية، عنها انظر ياقوت الحموي المصدر السابق.

والواحات الصحراوية ولا تزال بعض المناطق في أدرار ووادي السورة تحمل أسماء زناته تؤكد تواجد هؤلاء قبل الهجرة الهلالية. وقد زاد نفوذ الزناتيين في القرن السابع الهجري/الثالث عشر الميلادي بعد تأسيسهم لدول وينتسب هؤلاء إلى بني واسين « بني مرين وبني عبد الوادي ».

فبنو عبد الوادي انتقلوا من الواحات الصحراوية إلى نواحي تلمسان وأصبحوا يتحكمون في الناحية الممتدة ما بين وادي صا ومضارب بني توجين وبالتحديد من المدينة إلى جبل الونشريش ومن التراب إلى الجعبات.

أما الحدود الفاصلة بين بني عبد الوادي¹ و بني توجين فتشتمل على سيق² ومدينة البطحاء³ امتدادا إلى مضارب مغراوة مما أدى إلى كثرة الحروب بين هذه القبائل وبني عبد الوادي على الأراضي التي تتميز بوفرة الكأ والماء لأن أغلب بطونهم يعتمدون في حياتهم على تربية المواشي والرحلة بين التل والواحات الصحراوية. هذا فيما يتعلق بمضاربهم بني عبد الوادي.

أما بطونهم فقد بلغ عددها عند تأسيس دولتهم إثنا عشر بطنا منهم بنو القاسم الذين نسبوا لبني عبد الوادي بالمجاورة وأنهم من الأشراف العلويين حسب ما ذكره التنسي وغيره من المؤرخين الموالين لبني زيان ولم يحافظوا على قوة عصبيتهم خلال مراحل دولتهم حيث بدأ الصراع بين هذه البطون في عهد يغمراسن بن زيان الذي عارضه بنو مكن دفع ببعضهم إلى الفرار

1- عن بني عبد الوادي: انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7 س 129: ابن خلدون يحي، بغية الرواد ج 1، بغية الرواد، ج 1، ص: 91 دائرة المعارف الإسلامية، سأل جورج مارسى Marçais (G)، مادة زيان 418.

2- سيق تعتبر من بين المدن ذات الأهمية وهي إحدى دوائر ولاية معسكر حاليا مشهورة بالزيتون.

3- عن البطحاء ، انظر الباب الثاني الفصل الأول ص 278

نحو الأندلس اضطراباً لأن يغمراسن خشي من زعيمهم يحيى بن مكن وابنه الزعيم مما جعل بنو مكن يتحالفون مع المرينيين ضد يغمراسن، لكن هذا لم يستمر ويبدو أن بعض شيوخ بني عبد الوادي لعبوا دوراً مشرفاً في حسم الصراع بين يغمراسن وبني مكن لصالحه، فعادوا إلى تلمسان وربطوا علاقاتهم بأمراء بني زيان وخاصة في عهد شيخهم داود بن علي، الذي يعتبر من أبرز مشايخ بني عبد الوادي¹ وصاحب الشورى في عهد السلطان أبي حمو موسى² الثاني الذي سبق أن حث ابنه أبا تشفين الثاني للاعتماد على شيوخ بني عبد الوادي و تفضيلهم على غيرهم.

كما أن الصراع داخل الأسرة الحاكمة على السلطة له تأثيرات سلبية في قوة القبيلة فإنه بعد مقتل السلطان أبي حمو موسى الأول من قبل أبي تاشفين³ الأول عمد هذا الأخير إلى إبعاد قرابته من أولاد وأحفاد يغمراسن الذين كانوا بتلمسان فطاردتهم نحو الأندلس خشية من ترشيحهم لتولي شؤون الدولة ربما يتوقع من الفتن من قبلهم، مما دفع بالبعض منهم كبني بند وكس⁴ بن طاع الله وخاصة بنو جرار بن علي إلى التعامل مع بني مرين لذلك عندما استولى هؤلاء على تلمسان سنة 737هـ - 1337م استعملوا عليها عثمان بن جرار.

1 - التنسي، المصدر السابق، ص 159-164.

2 - وعن أبي حمو موسى الثاني، انظر المقدمة ص: 159-164.

3 - قتل السلطان أبو حمو موسى الأول سنة 717 هـ، 1317 م، انظر ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص: 127، التنسي، المصدر السابق 138-139.

4 - عن بني بند وكس بن طاع الله من بين أفراد أسرة بني زيان. انظر ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص: 102، أونيكوكسن أوتبدوكسن التنسي ص: 109، تعرضت تلمسان إلى الاحتلال المريني مرات منها سيطرة أبو الحسن عليها سنة 737هـ، 1337م، لمزيد من المعلومات عن دخول أبي الحسن لها، انظر ابن خلدون، العار، ج7، ص: 536.

وقد ازداد هذا الانقسام في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية نتيجة لسوء الأوضاع السياسية التي عرفتھا الدولة وما أسفر عنها من حروب بينها وبين القبائل الواقعة تحت سيطرتها، والأمثلة على ذلك كثيرة منها أولاد قايد وأولاد سالم وأولاد الحاج علي وأولاد عبد الحليم وهؤلاء من بني زيان لعبوا دورا مشرفا في عصر قوة الدولة لكن في مرحلة انحطاطها دخلوا في صراع مع أمرائها، مما أدى إلى ترك مساكنهم¹ بتلمسان ومضاربهم بضواحيها والانتقال في اتجاه الجنوب وأول محطة توقفوا عندها عين الصفراء² التي تعتبر من بين المراكز القريبة من عاصمة الدولة وإحدى المحطات التجارية التي تسلكها القوافل المتجهة من تلمسان نحو الواحات الصحراوية والسودان الغربي فأقاموا بها نحو أربع و عشرين سنة، ويبدو أن خروجهم من تلمسان لم يضع حدا لصراعهم مع دولة بني زيان، وهو ما يؤكد صاحب النص بقوله: «وهم أهل مدينة تلمسان و أنهم كانوا أهل مملكة فقام عليهم بنو زيان فأخرجوهم من تلمسان ثم ارتحلوا ونزلوا بعين الصفراء، ثم نزلوا بعين صبرة فاستقروا بها أربع وعشرين سنة وهم يقاتلون مع بني زيان»³.

واستمرار الحرب بينهم و بين بني زيان دفعتهم أيضا إلى الرحلة من جديد إلى الجهة الشرقية ولعل السبب في ذلك يرجع بالدرجة الأولى إلى شدة التنافس

1 - العشماوي: كتاب الإعتبار و التعريف بآل النبي المختار، مخطوط بزواوية الشيخ السويسي بغليزان، ورقة 20.

2- عين الصفراء: إحدى دوائر النعامة من أهم المدن التي تقع بين الواحات الصحراوية وإقليم التل و هي الآن عاصمة لإحدى دوائر ولاية العشماوي، نفس المصدر، ورقة 18.

3 - وادي المبطوح يقع بالقرب من مدينة سيف لا يزال سكانه يعتقدون بأنهم من بقايا الأسرة الزيانية، انظر العشماوي، المصدر السابق، ورقة 160.

بينهم وبين أمراء الدولة المتأخرين، إلا أن وصولهم إلى وادي المبطوح¹ واستقرارهم به أثر في وضعيتهم الاجتماعية فتحولوا عن الرحلة ومزاولة تربية المواشي، مقتصرين على الزراعة لخصوبة الأراضي التي استقروا بها وفي هذا الصدد يذكر الكاتب أنهم بعد أن غلبوا على أمرهم ركبوا على خيولهم وهربوا بأمعتهم وعبيدهم وأولادهم وعيالهم وكل من كان معهم وصاروا يجدون السير حتى وصلوا وادي المبطوح، واستقروا فيه ثم بعد ذلك تفرقوا في الأوطان»².

لم يوضح لنا الكاتب أسباب انتقال البعض منهم من وادي المبطوح نحو مناطق أخرى، لكن يبدو لنا أن ذلك كان نتيجة للصراع الذي حدث بينهم حول استغلال الأراضي التي حلوا بها.

فأولاد قائد بن يعلا انتقلوا إلى جبل زواوة³ والبعض الآخر نحو الواحات الصحراوية، كما اتجه أولاد سالم إلى جبل جرجرة وأولاد عبد الحليم إلى تافلات أولاد الحاج فضلوا قرية تملاحت، ولم يبق بوادي المبطوح غير أولاد دافل. ومن بين بطون بني عبد الوادي وأفخاذهم بني حمو الذين استقروا غرب مدينة تنس إلى جوار بني رابح ومنهم فرقة حطت رحالها بجبال بني سنوسن يقال لهم أولاد محمد بجبال بني يزناسن بين مضارب بني دريد وآخرون إلى جوار بني عامر بإزاء الدواب وهؤلاء في مجموعهم نسبوا إلى أبي حمو موسى الأول.

1- العشماوي: المصدر السابق، ورقة 17.

2- لعل المقصود به جبل الزان الذي يعرف الآن بجبل كفادوا و توجد في منطقة القبائل الكبرى إحدى القرى تحمل اسم يغمراسن مؤسس الدولة الزيانية.

3- جبال بني سنوسن و بني يزناسن نسبة إلى هذه القبائل التي اتخذت تلك الجبال مستقرا بالقرب من الحدود الجزائرية المغربية أي بين مدينة المغنية و وجدة.

يضاف إلى هؤلاء فرقة من بني عبد الوادي استقرت في مسك الغنائم «مستغانم» يقال لهم أولاد عفيف وأخرى في غريس عرفوا بأولاد محمد بن يحيى وأولاد عيسى وبجبل ترارة أولاد إبراهيم وأولاد سيدهم، كما انتقل أولاد محمد بن زيان إلى جبل العمور.

- بنو توجين:

هذا فيما يتعلق بقبيلة بني عبد الوادي، أما توجين فكانت قوتهم لا تقل عن بني عبد الوادي، ومواطنهم بوادي شلف وقبلة جبل ونشريس من أرض السرسو وهو المسمى لهذا العهد بنهر واصل و استقرارهم بهذه الجهة كان على حساب بني وجديجن¹ ومطماطة²، وبعض مضارب مغراوة³ الذين سبق لهم السيطرة على بسائط متيجة⁴ وجبل ونشريس بعد ضعف الدولة الموحدية، إلا أن عبد القوي بن عطية التوجيني نازعهم عليها و أرغمهم على تركه فخل مكانه بنو تغرين و بنو منكوش من بني توجين ثم تغلبوا على منداس واستقر بها أحياء من بني مدن أما بنو يدللتن فاستقروا بقلعة بني سلامة، كما نزل بنو يزناسن بالأراضي الواقعة شرق ونشريس، لكن هناك صراع حدث بين بطون بني توجين كانت الغلبة فيه لبني عطية وبني تغرين و أولاد عزيز بن يعقوب الذين يعرفون بالحشم فسيطروا على أغلب تلول تلك الناحية بعد

1- نسبة إلى حمو موسى الأول الذي شيد قصر بتلك الناحية و لا تزال إحدى مدن ولاية غليزان تحمل اسم عمي موسى نسبة لأبي حمو موسى..

2- عن جديجن، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7، ص: 11-102..

3- نفسه، مجلد 7 ص: 50-57..

4- نفسه، مجلد 7 ص: 50-57.

إزاحة مغراوة¹ عن المدينة والونشريس وتافركنت واستأثروا لملكها وملك
الأوطان الواقعة غربها مثل منداس والجعبات وتاغزورت.

أما وضعيتهم الاجتماعية فلم تتغير وهذا ما جعل ابن خلدون يعلق عليهم
بقوله: «صار لهم ملك بدوي لم يفارقوا فيه سكن الخيام والابتعاد عن النجعة
وإيلاف الرحلتين ينتهون في مشائيتهم إلى مصاب الزاب في المصائف يعودون
إلى بلادهم هذه من التل².

ومن بين الذين حددوا لنا مضارب بني توجين أبو راس الناصري بقوله:
«توجد بعض بطون بني توجين ضمن نواحي نهر واصل ثم صاروا من قبل
بني راشد إلى جبل دواك وبلغ عدد جنودهم ثلاثة آلاف فارس منهم بنو تغرين
وبنو عزيز لكن الزعامة لبني تغرين خلال القرن التاسع والعاشر الهجريين³ وأرضهم
بإزاء الونشريس والسكان في تلك النواحي يطلقون عليهم اسم الأجواد⁴.

إن تحركات بني توجين مرتبطة بالأوضاع السياسية التي عرفها
المغرب الأوسط منذ القرن السابع الهجري، الثالث عشر الميلادي وفي تلك
الفترة كان قسم من بني توجين ما بين قلعة سعيدة⁵ في الغرب

1- الصراع بين بني توجين و مغراوة ظهر لأول مرة بعد فشل ثورة بنو عانية في القضاء
على الدولة الموحدية، لمزيد من المعلومات عن الأحداث التي عرفها المغرب الأوسط في الثلث
الأول من القرن السابع الهجري، الثالث عشر الميلادي، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد7،
ص: 133-134-134.

2- ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص: 318-333.

3 - أبو راس، الحل، ورقة 102.

4 - أبوراس، المصدر السابق، ورقة 49.

5 - قلعة سعيدة : تعتبر الآن من بين المدن الحديثة فتوسع عمرانها بعد الاستقلال 1962 و هي
عاصمة لإحدى ولايات الدولة الجزائرية.

إلى المدينة¹ بالشرق.

وعندما قامت الدولة الزيانية أثرت على بني توجين فاستولوا على عامة أوطانهم وفوضوا بني يزناسن وبني يدلتن لحكمهم لتحالفهم مع بني عبد الوادي بينما فضل المعارضون لهم الاعتصام بجبل ونشريس. كما اغتتموا سوء أوضاع الدولة الزيانية لصالحهم فتحالفوا مع القوى الخارجية التي كانت تطمح في السيطرة عليها و من بين هؤلاء بنو مرين الذين حاصروا تلمسان سنة 737هـ، 1337م خلال هذا الحصار استوثق ملك محمد بن عطية فتغلب على مضارب صنهاجة بجبل المدينة وأخرج الثعالب من جبل تيطري إلى متيجة ثم استولوا على المدينة وأنزل بها أولاد عزيز بن يعقوب وجعلها موطنًا لهم.

أما بنو صالح المقربين من محمد بن عطية، فقد اختلفوا معه مما دفع بهم إلى التوجه نحو أراضي الدولة الحفصية فاستقروا بضواحي قسنطينة إقطاعاً لهم من قبل بني حفص.

كما أن استمرار الحروب بين الدولة الزيانية والقوى المعادية لها أثر على بني توجين وهو ما جعل محمد بن الخطيب² يعلق عليهم بقوله: «كانت السيادة في قبائل بني توجين لبني عطية³ ثم صاروا من القبائل الغارمة

1 - ابن الخطيب القرشي التلمساني القبائل العربية مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 3182 ورقة 14.

2- وما يقال عليها ينطق على المدينة التي سبق لبلكين بن زيري اختطافها إلى جانب جزائري مزغنة ومليانة، لمزيد من المعلومات عنها انظر عبد الرحمان الجيلالي، المدن الثلاثة عن حصار تلمسان الكبير، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7، ص: 196. جبل تيطري من أهم الجبال القريبة من المدينة لذا عرفت المدينة بعاصمة ولاية التيطري.

3- عن بني عطية و دورهم في منطقة الونشريس، انظر الصاغ، زهر البستان، ورقة 118.

ومن بطونهم بني زندار وبني قمار ومنهم فرقة كبيرة بأرضيهم اليوم بإزاء جبل بني راشد تلاشى أمرهم واضمحل حزبهم مثل الأمم الذين من قبلهم وبقيت منهم أوزاع متفرقون في الأقطار ويقال أن بني شعيب منهم والشوشرة وأولاد موسى في العطاف وفرقة بجبل أوراس».

- بنو راشد:

هذا فيما يتعلق ببني توجين، أما بنو راشد فينسبون إلى جبل عمور الذي عرف بجبل بني راشد، اغتتموا أوضاع المغرب الأوسط في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الموحدية، فتوجهوا نحو المناطق الشمالية لأهميتها من الناحية الاقتصادية وخاصة وفرة الماء والكأ¹، فأغاروا على المنطقة التي تتدرج ضمن مضارب مديونة بين وادي مينا² ووادي سيق، فتغلبوا عليها واختطوا بها القلعة التي عرفت بقلعة بني راشد، كما استولوا على مضارب قبيلة بني يفرن وصنهاجة.

- مغراوة:

أما مغراوة فقد ملكوا حوض شلف وجميع مدنه، كمليانة وتنس وبرشك وشرشال كما استولوا على سهل متيجة ولم يتوقفوا عند هذا الحد بل امتدت مضاربهم إلى جبل ونشريس فاستولوا عليه قبل وصول بني توجين.

وكونوا بهذه المضارب إمارة شملت مليانة وشرشال وبرشك وتنس ومازونة، ومستغانم، ثم أعلنوا الحرب على بني زيان مما جعل هؤلاء يشنون الغارات المتواصلة على مضاربهم منذ عهد يغمرا سن بن زيان.

1- أبو راس المصدر السابق، ورقة 74.

2- وادي سيق يمر بالقرب من مدينة سيق.

ومعارضتهم لبني زيان جعلهم يتحالفون مع الحفصيين في البداية ثم مع بني مرين، مما ساهم في ضعفهم وانقسامهم على أنفسهم فضعفت عصبيتهم مما دفع بالبعض منهم إلى التوجه نحو الواحات الصحراوية حيث توجد آثار لهم بقصور وادي بني كومي¹ «تاغيت» يعرف بقصر بني واروا² نسبة لأحد بطون مغراوة ولا نعرف تاريخ انتقالهم لهذه الناحية وبناء هذا القصر، لكن يبدو أن ذلك كان في أواخر القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي بعد الضعف الذي أصاب المغراويين نتيجة لحروبهم مع بني زيان من جهة والقبائل العربية من جهة أخرى.

ومن بين الذين تخلوا عن مضاربهم من بطون مغراوة، بنو بختة الذين فضلوا الاستقرار بالضواحي المجاورة لتلمسان وبالتحديد وادي يسر، ومنهم بنو الكوط في الزاب وجبل راشد ولهم هناك قصور كثيرة ومنهم بنو وراو شلف ومراكش والسوس وبإزاء ملوية وقبيلة فوق ماسون بأرض الجعبات ومنهم سنجاس وقبيلة خدو ببجاية وريغة بالزاب إلا أن أشهر قبائلهم هي التي توجد عند مصب نهر تلاف في البحر المتوسط.

ومن مغراوة الكناسرة وأهل فرس في غريس وأهل الكرط وفرقة يميننا وبني راشد من الشرق وأخرى بيسر وفرقة بأولاد خالد تركوا وتناموا³.

1- عن قصور بني كومي، انظر الحسن الوزان، المصدر السابق، ص 2، ص 130.

2- وعني بني واروا، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7، ص: 276.

3- أبوراس الناصري، المصدر السابق، ورقة 40.

يضاف إلى قبيلة مغراوة مطماطة¹ التي تعتبر من أبرز القبائل التي لعبت دورا بارزا خلال القرن الثالث والرابع الهجريين، التاسع والعاشر الميلاديين.

من بين بطونهم بني يلسن الذين استقروا بالونشريس هاجروا مع الزناتيين خلال القرن السابع الهجري، الثالث عشر الميلادي وتمركزوا بالخصوص بناحية منداس وبالقرب من بلدية عمي موسى حاليا بجوار مكناسة.

كما توجد بقايا منهم بالجبل المقابل لتيهرت والذي عرف خلال هذه الفترة بجبل كركرة، دخل البعض منهم في صراع مع مغراوة وعندما فشلوا في الحفاظ على مضاربهم انتقلوا إلى الجبال المطلّة على سهل متيجة ثم خضعوا في نهاية الأمر إلى القبائل العربية وأصبحوا يدفعون ضرائبهم لأولاد يعقوب بن يوسف والعطاف الذين استحوذوا على التلّول والجبال المجاورة لجبل دواك².

كما نزل البعض منهم نواحي البطحاء أي ما يعرف اليوم بالأراضي المجاورة لغليزان³، لكن الحروب التي عاشتها الدولة الزيانية أثّرت على المطماطين مما دفعهم إلى الانتقال عن مضاربهم وتوزعهم بين القبائل ويجعل أبو راس من بين بطونهم أولاد إدريس الأحرار بوادي سيرات.

1 - عقد الجمان ورقة 9-10.

2 - ابن خلدون، العبر، مجلد6، ص:102.

3 - غليزان عاصمة لإحدى ولايات الدولة الجزائرية و اسمها أمازيغي معناه تلّ الدباب، انظر القرشي القبائل العربية، ورقة 126.

- هـوارة:

أما هـوارة¹ فتعتبر من أكبر القبائل البربرية التي كان لها تأثير على الأوضاع السياسية في المغرب الاسلامي منذ الفتوحات الاسلامية وقد استقر بعض بطونها بالمغرب الأوسط ومنها زكارة التي ينسب إليها جبل زكار بدائرة مليانة.

وخلال القرن السادس الهجري، الثاني عشر الميلادي أسس شيخ هـوارة² محمد بن إسحاق قلعة هـوارة التي عرفت فيما بعد بقلعة بني راشد.

وقبل استقرارهم في تلك الناحية كانت أراضيهم تابعة لقبيلة بني يلومي³ وبني ومانوا ثم انتقل حكمهم إلى آل حيون الذين لعبوا دورا بارزا في المرحلة الأولى من عهد الدولة الزيانية وعلى الخصوص في عهد السلطان أبي تاشفين الأول الذي تقرب منهم وعين شيوخهم في الوظائف ومن أبرز هؤلاء يعقوب بن يوسف⁴ وخلال فترة موضوع البحث عرفت هـوارة هي الأخرى هجرة داخلية وخارجية ومن المهاجرين، بنو علان الذين كانوا أهل الرئاسة في الجزائر خلال العصر الذهبي للدولة الزيانية، فهي في النصف الأول من القرن 10هـ/ 16.

لم نجد لهم ذكر ولعل السبب في ذلك أنهم انصهروا ضمن سكان مدينة الجزائر ولم يدخلوا في أي نشاط سياسي مما جعل المصادر تغفل عن ذكرهم.

1 - عن هـوارة، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد

2 - عن هـوارة، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد

3- عن بني يلومي و بني ومانوا، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص:114.

4- ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص216، التنسي، المصدر السابق، ص139-144.

أما الذين حافظوا على مضاربهم فهم أهل الجبل المطل على البطحاء وفيه مسرة وغيرها من بطونهم أهل جبل عباش وأوماهة وتيلوانت وقد هاجرت فرقة منهم الى مستغانم تحت ضغط قبيلة السويد، كانوا قبل ذلك بالبطحاء.

ومن بين تلك القبائل التي استقرت بأراضي الدولة الزيانية خلال هذه الفترة بنو مرين الذين أسسوا لهم دولة بالمغرب الأقصى¹ وادخلوهم أيضا في صراع فيما بينهم مما أدى إلى إنيهار دولتهم وتأسيس الدولة الوطاسية² على أنقاضها دفع ببعض بطون بني مرين إلى الانتقال نحو المغرب الأوسط واستقروا في البداية بتلمسان والبعض منهم على ضفاف وادي يسر مجاورين الحشم وهم الذين عرفوا بأولاد سيدي محمد الشارف الملقب بالأدغم كما انتقل البعض منهم الى مضارب بني عامر.

- بنو يلومي وبنو ومانوا:

ومن بين القبائل البربرية التي تعرضت الى ترك مضاربها بنو يلومي وبنو مانوا اللتان كانت مضاربهما بإقليم بني راشد³ حاليا أي بمعسكر ونواحيها وسبب خروجهم هو ضعف عصبتهم وهو ما يؤكد القرشي⁴ بقوله: وأما بنو يلومان وبنو ومانو منهم فرقة في ونوغة وأخرى في البرجية يضاف إلى القبائل السابقة نجد قبائل أخرى حدث تحركها داخل حدود الدولة كالانتقال

1- تأسست الدولة الزيانية سنة 614 هـ، 1226، لمزيد من المعلومات عنها انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7 ص: 352-361.

2- عن بني وطاس، انظر السلاوي، المصدر السابق، ج 4، ص: 157.

3- بنو راشد من القبائل الزناتية لمزيد من المعلومات عنهم، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 7، ص: 315-318.

4- ابن الخطيب القرشي، المصدر السابق، ورقة 18.

من الجهة الشرقية نحو الناحية الغربية وخاصة الحدود الفاصلة الآن بين الجزائر والمملكة المغربية من بين تلك القبائل ضريسة وزناتة.

فالأولى كانت مستقرة بين تنس ووادي شلف ثم تعرضت لضغوط من قبل قبائل الناحية الأقوى منها لأهمية المنطقة من الناحية الاقتصادية، فوفرة المياه وخصوبة الأرض جعل القبائل تتصارع على هذه المنطقة فبعد المغراويين جاء دور الهلاليين، فاستقروا بها.

لم نعرف تاريخ خروج ضريسة من المنطقة، لكن يبدو لي أنه مر بعدة مراحل قبل تأسيس الدولة واستمر إلى نهايتها وملكوا الطريق الساحلي إلى أن وصلوا إلى وادي ملوية وعنده فضلوا جبال بطيوة ومضيق تازة.

يضاف إلى هؤلاء قبائل أخرى تركت مضاربها نتيجة لضعفها ومن بينها جماعات مدغرة¹ ومطماطة² ومغيلة ورواغة الذين اختاروا بدورهم ساحل طريقة عند مصب وادي الملوية مما يقابل مضارب بني يزناسن. وهناك هجرة من جنوب المغرب الأقصى وبالتحديد من مضارب قبيلة مدغرة الموجودة بسجلماصة وهم أولاد سيدي بوعنان الذين تركوا مضاربهم في بداية القرن العاشر الهجري، السادس الميلادي فاستقر مولاي الشريف بتلمسان وانتقل وبعض أبنائه انتقلوا إلى أم العسكر (معسكر) ومن بين القبائل التي لها تأثير على الوضعية السياسية خلال هذه فترة موضوع

1- مدغرة : قبيلة بربرية، لمزيد من المعلومات عنها انظر ابن خلدون، العبر، مجلد.

2- ابن خلدون: العبر، مجلد، ص: عن بيطري، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد.

البحث الحشم¹ الذين اعتبرهم المؤلف بأنهم جزء ومن قبيلة بني راشد سموا بذلك في أواسط القرن الثامن الهجري، الرابع عشر الميلادي. ومن بين بطون الحشم ما يلي:

- أولاد سيدي دحو

يعتبرون من أهم البطون التي تنسب إلى الحشم وقد علق عليهم الطيب المختار بقوله « أصح القبائل نسبا وأعظمها في القديم جاها ولعل ذلك كان في عهد الدولة الزيانية وعلى الخصوص في مرحلتها الأخيرة حيث نجد الحشم قد تحالفوا مع الأتراك ضد الأسبان وهو ما يؤكد المؤلف بقوله: « ونجدهم زيادة والتزام عند ملوك الأتراك ومن دخل من أهل المطالب والجبليات لا يتعرض له ».

ولكن ما يعاب على النص أنه لم يحدد لنا تاريخ ارتباط الحشم بالأتراك، لكن يبدو من خلال الوثائق الإسبانية أنه تم خلال المرحلة الأولى من التوسع التركي على حساب الدولة الزيانية ولعل ذلك تم بدفع من قبل الملياني الذي كان بالقلعة خلال مرور عروج بها متوجها نحو تلمسان ولعلهم لم يكونوا على علاقة حسنة مع الزيانيين.

1- أن لفظ الحشم مأخوذ من الحشمة بالكسر وهي الحياء و من الحشمة بالحركة وهو الغضب، أنظر الطيب بن المختار القول الأعم في بيان أنساب الحشم، مخطوط بمستغانم، عند الطيب، ورقة 1، ومن أكد هذا التعريف صاحب كتاب المزوار والتتوير في ذكر آل النبي البشير، المصدر السابق، ورقة 2. وعن تاريخ وصولهم إلى غريس يقول في شأنه أبو راس الناصري في شرحه بغوتية أبي مهدي أن دخول الحشم كان آخر المائة التاسعة.

- أولاد محمد بن يحيى

ومن بين البطون الذين ينسبون إلى الحشم أولاد سيدي محمد بن يحيى مقرئ الجن ويعرفون الآن بفروجه وانحسرت الرايات عند سيدي بن فريحة¹.

- مهاجرة

ومن بين البطون مهاجرة التي سكنت المنطقة منذ القدم وعلى الخصوص في العهد الزياني وتتصل بالدولة الإدريسية التي حكمت منطقة المغرب الأوسط بواسطة الأسر العلوية التي كانت لها إمارة في بعض المدن مثل مليانة وسوق حمزة ومن بين البطون أيضا:

- أولاد أحمد الورغي²

لا يزالون يعرفون في الوقت الحالي بنفس الاسم ولهم علاقة بالأتراك ولعل ذلك تم قبل نهاية الدولة الزيانية حيث أوكلت لهم الوظائف المخزنية لصالح الأتراك. ومن بين هؤلاء:

- أولاد العبد³

ومن أبرز الشخصيات التي تنسب إلى هذا البطن، أبو زيد كان مشهورا بالشجاعة معروفا بالرماية خلال فترة الصراع بين الأتراك والأسبان على أراض الدولة الزيانية ويظهر أنه ترك غريس واستقر في مضارب المحال قريب من وادي مينا.

1- الطيب، من المختار، المصدر السابق، ورقة 5.

2- نفسه ورقة 6.

3 - نفسه ورقة 6.

ومن هؤلاء أولاد عبد القادر¹: وهم من أقدم البطون التي استقرت في الناحية لأن المؤلف يرجعهم إلى فتنة موسى بن أبي العافية لأن هؤلاء حسب ما أورد هذا الكاتب ليسوا من البربر بل من الأدارسة وعلى الخصوص أسرة آل حمدون الذين حكموا في عهد ملوك الطوائف الجزء الجنوبي من الأندلس وشمال المغرب الأقصى وهو ما جعل صاحب النص يقول في شأنهم "واصل سلفهم من الأندلس" ومما يؤكد هذا القول أن حياتهم الثقافية والاجتماعية بقيت متأثرة بالحضارة الأندلسية وفي هذا الصدد² يقول "وهم لهذا العهد ما خرجوا على طريقة أهل الأندلس من تعاطي الشعر والتأنق في الكلام وارتكاب أبواب الفصاحة والتوغل في رفاهة الملبس والمركب والمأكّل والمشرب وهم من البطون المقربين من الأتراك". وهو ما يستفاد من قوله: «وملوك الأتراك يرفعون حوائجهم ويتكلمون في مصالحهم»³.

ومن بين الذين ينسبون إلى الحشم بن دوخة ولهذه القبيلة ارتباط بأولاد سيدي دحو وعلى الخصوص ما يتعلق بالجانب الثقافي.

ومن بين بطون الحشم الذين لعبوا دورا في الأحداث أولاد أحمد الذين يقطنون ناحية تسالة⁴ إلى جانب بني عامر وهم أقدم منهم في المنطقة لأنهم تواجدوا بها قبل توافد بني عامر على تلك الناحية، كذلك نجد أن استقرار القبائل العربية في منطقة الحشم قد جعلهم يتأثرون ويؤثرون وهو ما يوضحه صاحب النص بقوله: أن العرب لما اختلطوا بالبربر واستوزروا لهم

1 - نفسه ورقة 8.

2 - الطيب بن مختار، المصدر السابق، ورقة 3.

3 - نفس المصدر، ورقة 3.

4 - نفسه، ورقة 4.

وشاركوهم في رطانتهم وعجميتهم ونشأ أولادهم مع أولادهم ففقد لسانهم المصري الذي وقع به الإعجاز ونزل به القرآن وتبدلت وجوه أعرابه وأفضوا للعجم ومالوا إليها بالطبع¹.

ولما كانت ألفاظه صحيحة من حيث الوضع استحقوا أن يسموا عرباً واستحقوا أن يوصفوا بالعجمية من حيث تغيير الأعراب. نستخلص من النص ما يلي:

أ/ أنه قبل هذه المرحلة كانت المنطقة مسكونة من بني راشد، لكن بعد ضعف الحولة الزيانية و بني راشد سهل مهمة قبائل بني هلال في الاستقرار بجوارها، أو بداخل بطونها بعد إبعاد بني راشد إلى نواحي شلف².

ب/ أن الوجود الهلالي بالناحية أثر على أحوال القبائل الاجتماعية والثقافية بـ: انتشار اللغة العربية في مضارب بني راشد وتأثر العرب بالبربرية مما كن له تأثير على فصاحتهم التي كانت لهم في شبه الجزيرة العربية القبائل العربية.

يبدو أنه من قبيل المبالغة التاريخية أن يقال أنه لا وجود للقبائل العربية في المغرب الأوسط قبل وصول بني هلال سوى المتواجدين بمنطقة تيهرت الذين انتقلوا إليها مع عبد الرحمان بن رستم ومن كان قبل ذلك من قبائل عربية استقرت بالقيروان وتونس خلال الفتوحات الإسلامية ثم انتقلت بعد ذلك إلى بلاد المغرب الأوسط وانتشرت في عدة جهات منه فقد ذكر الـ الأمر العلوية التي استقرت مابين سوق حمزة البويرة حتى الحدود الجزائرية المغربية حالياً.

1 - العشماوي المزوار و التنوير في ذكر آل النبي، البشير، ورقة 3.

2 - لطيب، من المختار، المصدر السابق ، ورقة 7.

ودخول العلويين إلى المغرب الأوسط كان بقدم إدريس الأول من المشرق إلى المغرب الأقصى وزاد بعد وفاة إدريس الثاني 828/213 حيث خلفه ابنه محمد الذي قام بتوزيع أراضي الدولة على ثمانية من إخوانه من السوس الأقصى إلى تلمسان ووهران بالمغرب الأوسط.

ويقول أبو ضيف [خلف هؤلاء وأتباعهم ومواليهم قد توجهوا معهم إلى الأماكن التي استقروا بها مما كان له أثره في نشر الإسلام في هذه المناطق وتعريبها.

إلا أن نصيب المغرب الأوسط وإن كان غير محدود من هذه القبائل العربية إلا أنه يمكن التعرف إليه من خلال التعرف على الأفواج التي التحقت بالأدارسة.

ففي نهاية عام 805/189 وفد على إدريس الثاني من إفريقية والأندلس خمس مائة فارس من زعماء القبائل ينتمون إلى قيس والازدج ومذهج والصدف وغيرها كانوا ساخطين على الأغلبة بإفريقية والأمويين بالأندلس وكان وفودهم على إدريس كسبا له خصوصا إذا أدركنا أن شعور إدريس الثاني وهو في الوسط البربري الذي أحاط به دفع دفعه إلى استغلال وجود هؤلاء العرب، على أن هذه الهجرات لم تتوقف من الشرق والقيروان والأندلس.

وإذا كانت العلاقة بين القاطنين والعرب قامت أساسا على عدم التفاهم إلا أنه كانت تتأرجح بين الخضوع والثورة في كثير من الأحيان وذلك أن التأييد للفاطميين في معظمه كان بربريا ربما لأغراض سياسية أو لحب البربر.

كالشأن دائما لغير العرب من المسلمين أنهم عاطفيون فيما يتصل
بآل البيت، وقد صور لنا هذا الوفاء بين العرب والفاطميين المعز لدين الله
الفاطمي حين عزم إلى الانتقال إلى مصر استقدم جعفر بن علي بن حمدون
وعرض عليه استخلافه نائبا عنه في إفريقية فاشتراط عليه لقبول ذلك شروطا
فقال له [تترك معي أحد أولادك وإخوتك يقيمون في القصر وأنا أدبر لا تسألني
عن شيء من الأموال إنما أجنبي يكون بأداء ما أنفقته وإذا أردت أمرا فعلته دون
أن ننتظر ورود أمرك فيه لبعد ما بين مصر والمغرب ويكون تقليد القضاء
والخراج وغيره لي فغضب المعز لذلك وقال يا جعفر عزلتني عن عملي
وأردت أن تجعل لي فيه شريكا يبدون أمري واستبدت بالأموال والأعمال
دونني فقد أخطأت ثم استدعى يوسف بلكين بن زيري فقبل الأمر.

- أهم القبائل العربية :

هذا فيما يتعلق بالفترة التي سبقت مجيء الهلاليين، أما هم فقد وفدوا إلى
المغرب الإسلامي بتوجيه من قبل الفاطميين في مصر وقد هاجروا من الصعيد
خاصة وهجرتهم الأولى كانت من جزيرة العرب وسيناء عامة.
كانوا أخطا من القبائل العربية غلب اسم بنو هلال عليه وإن كان بنو سليم
أقوى من هذه القبائل وبذلك يبدو لنا أن توجه هذه القبائل نحو المغرب لم يكن
مقصودا منه ضرب لمعز بن باديس ونشر العربية في المغرب الإسلامي
فحسب وإنما قصد ضرب القحطانيين في المغرب الإسلامي لأن بني هلال
وبني سليم كانت العداوة بينهم وبين الأزد مشهورة لمجاورتهم إياهم في
حيث تناحر هلال وسليم على مر أيام ولعبوا دورا هز الدولة الإسلامية فيما
بعد هزا عنيفا وفرض بعض نظمها وتقاليدها.

ومن بين القبائل الهلالية التي استقرت بالمغرب الأوسط زغبة فيقول عنها
أبو ضيف [إن زغبة ورياح انضمت الى بني هلال وبني سليم وهما قبيلتان من
العرب كانتا تقيمان على حدود مصر الغربية في إقليم برقة وكانت بينهما
حرب وعداوة والقلقشندي يرى أن زغبة من بني هلال بني عامر من العدنانية.

أما المعقل فهم بطن من مدح من القحطانية وهو ربيعة بن الحرث
بن كعب بن خالد بن مدجن، فاستقرت زغبة بطرابلس وقابس ثم تحالفوا
مع الموحيدين وقاموا معهم في مواجهة ثورة ابن غانية.

- وأهم بطون زغبة:

* قبائل بني عامر:

نسبة إلى عامر بن زغبة بن سعيد بن ربيعة بن نهيك بن صعصعة أحد
بطون هوزان بن منصور بن عكرمة بن زيد بن حفصة من قيس غيلان
أرضهم بجبل غزوان عند الطائف.

- البطن الأول :

بنو عامر وهم من بطون قبيلة زغبة العربية وقد ارتبطوا مع بني يزيد
بروابط مشتركة وقاتلوا معهم في حروبهم وقد استقر بهم المقام في أراضي
التل حيث أقطعهم يغمراسن الأراضي المحيطة بتلمسان كما استوطنوا الجزء
الشرقي من أراضي الدولة فاستقروا بنهر واصل القريب من جبال الونشريس
إلا أنهم كانوا في فصل الخريف يتوجهون إلى أراضي بني ميزاب وفي نهاية
القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي تولوا جباية الضرائب على السهول
التي تقع مابين مرتفعات تسالة والظهرة كما سيطروا على زيدور قرب عين
تموشنت ومملالة وسفوح سبخة وهران وبعض المناطق من سهل سيق كما

توسعوا في سهول وهران التي كانت مسكونة من قبل ازداجة ومرتفعات تسالة التي تتدرج ضمن مملكات بني راشد.

وقد أشار الحسن الوزان إلى بني عامر بقوله أنهم يتوجهون نحو المناطق الصحراوية وأنهم يعملون ضمن الجيش الزياني وقد عددهم بستة آلاف فارس، ومن بطون بني عامر اليعقوبية نسبة إلى يعقوب بن عامر من زغبة:

- أولاد مطرف ويقال لهم المطارفة نسبة لمطرف بن شافع بن عامر بن زغبة
- أولاد صالح ويقال لهم الصوالحية نسبة لصالح بن شافع بن عامر بن زغبة
- أولاد بالغ نسبة لبالح بن شافع بن عامر بن زغبة

- البطن الثاني :

بنو يعقوب الذين تنسب إليهم أرض اليعقوبية وبتونهم خمسة:

خوي منيع ويقال لهم أولاد منيع نسبة لجدهم منيع بن عامر.

الكرايش نسبة لجدهم رداد بن كريش بن عباد بن منيع بن يعقوب بن عامر بن زغبة.

أولاد رداد ويقال لهم الردايدية نسبة لجدهم رداد بن كريش بن عباد بن منيع بن يعقوب بن عامر بن زغبة.

أولاد عطايف ويقال لهم العطاطفة نسبة إلى جدهم عطايف بن رداد بن كريش بن عباد.

أولاد هلال ويقال لهم الهاللي ونسبة لجدهم هلال بن عطايف بن رداد بن كريش.

أولاد غانم نسبة لجدهم غانم بن هلال بن عطايف بن رداد.

أولاد سليم نسبة لجدهم سليم بن داود بن هلال بن عطايف.

أولاد سعيد ويقال لهم السعايدة نسبة لجدهم سعيد بن داود بن هلال بن عطايف بن رداد بن كريش.

أولاد سليم ويقال لهم السلامية نسبة لجدهم سليم بن داوود بن هلال بن عطاف.
أولاد سآسى نسبة الى جدهم سآسى بن سليم بن داوود بن هلال بن عطاف.
أولاد سعيد الصغير نسبة إلى جدهم سعيد الصغير بن عثمان بن سعيد بن داود بن عطاف.
أولاد هجر ويقال لهم الهجائر نسبة لجدهم هجر بن غانم بن هلال بن عطاف.
البطن الثالث بنو حميد وبطونهم ستة وستون بطنا مختلفة وهم.
أولاد عبيد نسبة لجدهم حميد بن عامر بن رغبة.
ذوي عيسى نسبة لجدهم عيسى بن حميد بن عامر بن رغبة.
الدواقة نسبة إلى جدهم دوقة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
العقالة نسبة لجدهم عقلة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
الصعادلة نسبة لجدهم سعدلة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
السجاجة نسبة لجدهم سجادة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
أولاد حمزة نسبة الى جدهم محرز بن حمزة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
أولاد عجرة نسبة لجدهم عجرة بن حمزة بن عبيد بن حمير بن عامر بن رغبة.
المعاليف نسبة لجدهم معلاف بن محرز بن حمزة بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
الحجز نسبة لجدهم حجاز بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
أولاد جحش نسبة لجدهم جحش بن حجاز بن عبيد بن حميد بن عامر بن رغبة.
الولادة نسبة لجدهم ولاد بن محمد بن حجوش.

الف. الشدايدبة نسبة لجدهم شداد بن محمد بن حجوش.

. المساعدة نسبة لجدهم مسعود بن شداد.

داود أولاد أعمر ويقال لهم العمامرة نسبة لجدهم أعمر بن زيان بن مسعود.

وأولاده حامد نسبة لجدهم حامد بن حجوش.

ف. وأولاده رباب نسبة لجدهم رباب بن حامد بن حجوش وأولاده مقران نسبة

لجدهم مقران بن رباب بن حامد بن حجوش وأولاده عبد الله الكبير نسبة

لجدهم عبد الله الكبير بن رباب بن حامد.

الوناندة نسبة لجدهم وانود بن عبد الله الكبير بن رباب بن حامد

لأولاد سلطان ويقال لهم السلاطنة نسبة إلى جدهم سلطان بن ونود بن عبد الله

الكبير بن رباب .

العثمانية نسبة لجدهم عثمان الثاني بن سلطان بن ونود

لأولاد علي نسبة لجدهم علي الكبير بن عثمان بن سلطان بن ونود بن عبد الله

الكبير .

لأولاد سعيد نسبة إلى جدهم سعيد بن رباب بن حامد.

لأولاد مسعود نسبة لجدهم مسعود بن رباب بن حامد.

لأولاد عريف ويقال لهم العرايفية نسبة لجدهم عريف بن سعيد ابن رباب

بن حامد.

لأولاد ميمون نسبة لجدهم الميمون بن عريف بن سعيد بن رباب بن حامد

لأولاد العباس الكبير نسبة إلى جدهم العباس الكبير بن ميمون بن عريف

بن سعيد.

لأولاد نسبة لجدهم حداد ويقال له محداد بن عريف بن سعيد بن رباب

بن حامد.

أولاد عروف ويقال لهم المعارف نسبة لجدهم معروف ابن سعيد بن رباب
بن حامد .
أولاد يعقوب الكبير نسبة لجدهم يعقوب بن معروف بن سعيد بن رباب
بن حامد .
أولاد معرف نسبة لجدهم امعرف بن يعقوب بن معرف بن سعيد بن رباب
بن حامد .
أولاد عسكر ويقال لهم العسكرية نسبة لجدهم عسكر بن امعرف بن يعقوب
بن معروف .
أولاد عبد الصغير نسبة الى جدهم عبد الله الصغير بن عسكر بن امعرف .
أولاد زيان نسبة لجدهم زيان بن يعقوب بن معروف بن سعيد .
أولاد عريف الصغير نسبة لجدهم عريف الصغير بن زيان بن يعقوب
بن معروف .
أولاد يحيى نسبة لجدهم يحيى بن يعقوب بن معروف .
أولاد عريف التالي نسبة لجدهم عريف بن يحيى بن يعقوب بن معروف .
أولاد إبراهيم نسبة لجدهم ابراهيم بن يعقوب بن معروف بن سعيد .
أولاد سليم نسبة لجدهم سليم بن ابراهيم بن يعقوب بن معروف بن سعيد .
أولاد امر نسبة لجدهم عمر بن ابراهيم بن يعقوب بن مروف بن سعيد
بن رباب .
أولاد علي الصغير نسبة لجدهم علي الصغير بن امر بن ابراهيم بن يعقوب
أولاد عامر ويقال لهم العوامر .
وبنو عامر هم الذين تنتسب اليهم القبيلة نسبة لجدهم عامر بن ابراهيم
بن يعقوب بن معروف بن سعيد بن رباب .

أولاد خالد نسبة لجدهم خالد بن عامر بن ابراهيم وخالد مات في الجزائر
طريدا من أبي حمو موسى بن يوسف الزياتي.

أولاد سليم الأوسط نسبة لجدهم سليم بن عامر بن ابراهيم بن يعقوب .

أولاد شعيب ويقال لهم الشعابية نسبة إلى جدهم شعيب بن عامر بن ابراهيم
بن يعقوب .

وشعيب هذا هو الذي قتله أخوه خالد الطريد للرياسة فلم يدركها وكان شعيب
هذا من النصحاء للسلطان أبي حمو موسى الثاني .

أولاد زكرياء نسبة لجدهم زكرياء بن عامر بن ابراهيم بن يعقوب.

أولاد موسى ويقال لهم المواسية نسبة لجدهم موسى بن عامر بن ابراهيم
بن يعقوب .

أولاد العباس نسبة لجدهم العباس الصغير بن موسى بن عامر بن ابراهيم
والعباس هذا هو الذي قتله أبو تاشفين الثاني بنواحي السرسو في الحرب التي
وقعت بينه وبين بني عامر سنة سبع وسبعين وسبعمئة وبعث برأسه لحضرة
والده أبي حمو موسى الثاني في تلمسان .

قيزة ويقال لهم أيضا قيذة نسبة لجدهم قيذة بن عامر بن ابراهيم .

أولاد معروف الصغير نسبة لجدهم معروف الصغير بن عامر بن ابراهيم
بن يعقوب.

أولاد ردان ويقال لهم الردادنة نسبة لجدهم ردان بن معروف بن عامر .

أولاد ماضي نسبة لجدهم ماضي بن ردان بن معروف بن عامر بن ابراهيم
بن يعقوب.

وهم قبيلة عظيمة ذات أعراش بنواحي قسنطينة وليس ماضي هذا هو الذي حميا
تتسب إليه العين المعروفة بعين ماضي وإنما هي منسوبة لماضي بن مغرب ابن
من بني كبير إحدى بطون كرفة بن الاثبج الهلالي .

أولاد سقير ويقال لهم السقر ويقال لأولاده السقارنة نسبة لجدهم سقير بن عامر
بن ابراهيم بن يعقوب بن معروف ومات سقير سنة إحدى وستين وسبعمائة نرية
واختلف في كيفية موته على ثلاثة أقوال فقول أنه غزا بجيشه على زاوية
سيدي البحري وهو أبو سيف بتاركة فأخذ وانصرف وكان أبو يوسف غائباً
ولما قدم سمع بذلك فتبعه إلى أن لحقه بأبي حنش فقتله هناك وقبره به، وقيل
أنه لقي نفسه في معركة بين بني عامر في وطواط على الغنائم فقتل وقيل أنه
لما لقي نفس في تلك الفتنة ليكلف الناس عضه رجل من قومه في بطنه غاظاً
ولم يعرف، فجرح بتلك العضة ومات ثم أمر أبو حمو موسى بتجهيزه، فغسل
وكفن من أكفان الملوك وجعله في هودج وسار به إلى العباد فدفن هناك.

وكان بين سقير وابن عمه علي بن اعمر من أولاد علي بن ابن اعمر منافسة
شديدة على الرئاسة ولما مات استقل علي برئاسة بني عامر

أولاد عبد الله التالي نسبة لجدهم عبد الله التالي بن سقير بن عامر
أولاد ملوك نسبة لجدهم ملوك بن سقير بن عامر وعبد الله وملوك هذان قتلها
في الحرب أبو تاشفين بن أبي حمو موسى الثاني بنواحي السرسو وبعث
برأسهما إلى تلمسان سنة سبع وسبعين وسبعمائة.

أولاد المسعود نسبة لجدهم المسعود بن سقير بن عامر بن ابراهيم.
الونازرة نسبة لجدهم ونزار ابن عبد الله بن صقير بن عامر بن ابراهيم.

واصل أرض بني عامر بجبل غزوان عند الطائف خلال عهد الدولة العباسية.

حميان قبيلة عظيمة نسبة لجدهم حميان بن عقبة بن يزيد بن عيسى
ابن زغبة. الهلالي كانت لهم الأتوات على أراضي بني حسن والاهوص
وحمزة وقبل قيام الدولة الموحدية كانت رئاستهم لأولاد لاحق ثم صارت
لأولاد امعافا ثم صارت في بيت سعد بن مالك وهم يزعمون انهم من
ذرية عبد الرحمن بن أبي بكر .

ومسكن هؤلاء من ملاتة في أرض الحفرة وما ولاها وأكثرهم بقي
بالقفر إلى الآن وهؤلاء أتوا مع بني عامر وانتقلوا بانتقالهم الى ضواحي
تلمسان وكانت لهم رغبة شديدة في التنصر .

وعندما قام الاسبان بتحسين وهران ببناء قلعة مرجاجو، كان أول من
أتى لهم بالماء حميان وكان عدد هذه القبيلة ثلاثين دوارا فهم قبيل كبير
ولهم بسالة عظيمة ومكيدة في الحروب ويقال أن شيخهم هو الذي دبر على
الاسبان بناء مرجاجو تحصينا للمدينة ولما أعجبهم رأيه خشوا من فتكه بهم
قالوا المدبر لنا مدبر علينا فنووا الفتك به وسكتوا وشرعوا في بناء القلعة
وحفروا بالقرب من أساسها بئر عميق فألقوه فيه خفية ورددوا عليه .

قبيلة قيزة، وهم فرقة من بني عامر من أولاد عامر بن ابراهيم نسبة
لجدهم قيزة بن عامر وكان مسكنهم بنواحي تارقة بتلك الجبال وبهم سمي
جبل يقال له جبل قيزة ولما لحق بهم اخواتهم الونارة انتقلوا لملاتة فسكنوا
بضواحي تامزوجة ووادي الغسول وطاء وجبلا وكانوا أهل بأس شديد
وعدهم نحو الثلاثة عشر دوار وكانت لهم رئاسة عظيمة مع الاسبانيين .

أولاد عبد الله وهم فرقة من بني عامر نسبة لجدهم عبد الله بن سقير
بن عامر بن ابراهيم وكان مسكنهم بوادي الثلاثاء من ملاتة ولهم عدد كبير
يبلغون نحو الستين دوارا ولهم جولان عظيم في الأرض وبطش شديد ومكر

عتيد فكانوا ينتهون للمطمر الأحمر بوادي مينااء وكان لليهود عليهم من الصولة العظيمة التي وسموهم بها سمة الخسف والذل ما لا يصدقه انسان.

أولاد علي القبيلة المشهورة وهم فرقة من بني عامر ومسكنهم ببلاد مخوخ اللوماني صاحب الخيمة المشهورة الثانية في الحرب الواقعة بين بني لومي وبني مادوا في أوائل المائة الخامسة وليس هو ما خوخ الشريف وهم فرقة كبيرة يناهزون السبعين دوار.

وأولاد علي لهم بأس وأناقة وكانوا أهل عداء شديد للإسبان حتى غزوا بهم المرة بعد الأخرى الكرط وغيره وكان فيهم جبار عنيد ظالم فارس شجاع يقال له رابح بن صولة قيل من صبيح وقيل من أولاد علي نسبة لجده صولة بن يعقوب وأولاده يقال لهم الصولة أشد بأس على المسلمين ونكاية للمؤمنين وإعانة للإسبان فكم لهم من غارة بالليل والنهار الى أن قتله الحش بعدما كف بصره وكان لأولاد علي ما يفوق المائة فارس من الأعيان حتى خيل بني عامر كانت تتاهز عشرة آلاف فارس فضلا على المشاة.

أولاد عبد الله بن سقير بن عامر ويقال لهم الوزرة نسبة لجدهم نزار بن عبد الله بن سقير وهم فرقة ذات بأس شديد فهم نحو الستة دواوير وأصل مسكنهم بوادي سنان بنواحي عين تموشنت من مزارع أولاد خليفة الخارجين من أولاد الزائر ثم انتقلوا لنواحي تارقة فسكنوا بجبالها مع إخوتهم قيزة العامريين.

بنو يزيد¹ وقد تحالفوا في البداية مع الدولة الموحدية التي أقطعتهم بلاد حمزة البويرة وبني حسن من أراضي بجاية فاستقروا هنالك وكونوا حصنا

1- المصدر السابق 3 ص 1030 انظر أيضا أبو ضيف المرجع السابق ص 163

من منيعا لحماية الدولة الموحدية أمام كتامة¹ وزاوة² كما تطلعوا بمسؤولية حماية الأراضي المحيطة ببجاية لصالح الموحيدين³.

وعندما تأسست الدولة الزيانية ومدت نفوذها إلى المغرب الأوسط اضطر يغمراسن إلى نقل حميان وهم فوج من بني يزيد إلى المنطقة المجاورة لتلمسان⁴ فقتل معهم بنو يزيد واستقروا بالأراضي التي تقع غرب أراضي بني يزيد أي جبال تيطري نواحي المدينة وجنوبا المناطق التي يسكنها الشعانبة.

بنو مالك الذين كانوا أحلفا مع العطاف والديلم وبني بادين من زناتة وقد ربطتهم علاقة طيبة ببني عبد الوادي قبل تأسيس دولتهم وقد عرف عن بني مالك فيما بعد طاعتهم وولائهم للدولة⁵ السويد⁶ ينتسبون إلى مالك بن زغبة وقد كانوا حلفاء العطاف والد يالم والبربر من بني واسين قبل تأسيس لدولة الزيانية والمرينية وعلى الخصوص في الفترة التي سيطروا فيها بني عبد الوادي على تلمسان وضواحيها⁷.

- 1- عن كتامة وهي قبيلة أمازيغية انظر العبر ج 6 ص 301 ؛ ابن حوقل صورة الأرض ص 93 نقلاً عن نهضة الأدب في معرفة أنساب العرب القاهرة تحقيق الأبياري ص 405 انظر أيضا بحال المرجع السابق ص 97 ؛ 106
- 2- عن زاوة وهي فرع من كتامة انظر العبر ج 6 ص 262 ؛ 308؛ أبو ضيف المرجع السابق ص 236
- 3- ابن خلدون العبر ج 6 ص 308
- 4- نفسه ج 6 ص 188
- 5- نفسه ج 6 ص 90
- 6- تتألف قبيلة سويد من فليطة وشبابة والهيبة ومجاهر وجوثة والحسانة لمزيد من المعلومات عنها انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 95 ؛ 96
- 7- منهم أولاد عبد القوي بن حمدان وكانوا في عهد يغمراسن بن زيان تحت رئاسة أولاد عيسى بن عبد القوي لمزيد من المعلومات عنهم انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 95 ؛ 96.

وقد اشتهر عرب السويد بمناصرتهم وولائهم للدولة الزيانية دون سائر
بطون زغبة، مما جعل يغمراسن مؤسس الدولة الزيانية يتقرب من رؤسائهم
ومشايعهم وخص منهم أولاد عيسى بن عبد القوي وأقام أحد أبنائه وهو
المهدي رئيسا على القبيلة كما قرب منه يوسف بن مهدي وأخاه عمر¹ وقد
أكرمهم باقتطاع البطحاء² وأسند لهم تلمسان وما جاورها عند خروجه إلى
الحرب وعلى الخصوص عمر بن مهدي.

وعندما تحالف السويد مع بني مرين خلال فترة حكم السلطان
أبي عنان الذي أقطع شيخهم ونزار بن عريف جزءا كبيرا من أراضي
بني توجين مثل السرسو والأراضي المجاورة له.

وفي نهاية القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي أصبح هؤلاء
يسيطرون على كل الناحية التي كانت تابعة لبني توجين والمدن التي
تقع ضمن مضاربهم كما استولوا على خليج أرزيو والشط الشرقي
ومجموع سهول سيدي بلعباس وفي القرن السابع الهجري الثالث
عشر الميلادي استولوا أيضا على قلعة بني سلامة وقد كانت خاضعة
لهم عند زيارة ابن خلدون لها واستقراره بها فترة من الزمن³.

1- البطحاء تقع في سهل مينا وغير بعيدة عن قلعة بني راشد وكانت تلك الأراضي تابعة لقبيلة
مغراوة ابن خلدون ج 6 ص 95؛ 96

2- ابن خلدون العبر ج 6 ص 96

3- الملي المرجع السابق ج ص 159

يضاف الى هذه البطون السابقة عكرمة¹ والديلم² الذين ينحدرون من زغبة والجبهات التي كانوا يتركزون بها، روينه جنوب الونشريس في الأراضي التي تقع الى يسار الطريق الذي يتجه من برج بني هندل الى تيهرت³.

بالإضافة الى قبيلة عكرمة، العطاف الذين لا تزال آثارهم بادية الى العيان إلى يومنا هذا فمدينة العطاف إحدى دوائر ولاية عين دقل تحمل اسم هذه القبيلة العربية.

ويعود تاريخ استقرارهم بالمنطقة إلى القرن الثامن الهجري العاشر الميلادي وقبل هذه الفترة كانوا متواجدين بمليانة والمناطق الواقعة إلى الشمال منها خاصة جبل دراج⁴.

هذا فيما يتعلق بزغبة أما رياح فقد استقروا بالسهول العليا الشرقية وأقاموا علاقات مع الزيانيين كبني بادين ولما فشل بنو عبد الوادي أمام المرنيين طلبوا النجدة منهم فاستقروا بجبل اشير⁵ وملكوه.

1- ابن خلدون العبر ج 6 ص 100

2- نفسه ج 6 ص 89

3- الديلم كانوا متمركزين بالأراضي القريبة من كاف الرواد الذي يقع على طريق ثنية الأحد
عزل باسي كانوا يستقرون في المنطقة الواقعة جنوبي ثنية الأحد

4- ابن خلدون العبر ج 6 ص 103

5 نفسه ج 6 ص 103

ومن بين القبائل العربية التي تقطن أراضي الدولة الزيانية المعقل¹ وكان عند دخول الهلاليين إلى المغرب الإسلامي قد توجهوا نحو المناطق الصحراوية على الخصوص الجنوبية منها وتحالفوا مع الزيانيين ثم المرينيين الذين أدوا لهم يمين الولاء والطاعة لذوي منصور² وذوي عبيد الله³ لما كانت مواقعهم متصلة ببني عبد الوادي وبصفة خاصة عرب المنبآت من ذوي منصور حسب ما أورده ابن خلدون [الذي قال عنهم أنهم كانوا حلفاء وشيعة ليغمراسن وقومه الثعالبة فهم بطن من عرب المعقل استقروا في البداية بجبل تيطري وبعد سيطرة القبائل الزناتية على الونشريس ابعدوا الى متيجة وعندما تمكن المرينيون من العطف ومليكش استولى الثعالبة على مضارب صنهاجة بعد أن دب الضعف في هذه الأخيرة.

1- أشير مدينة حصينة أسسها زيري بن مناد الصنهاجي سنة 324، 937 عنها انظر ابن حوقل صورة الأرض ص 85؛ البكري المصدر السابق ص 169؛ ابن عذاري البيان المغرب ج 1 ص 283

2- 8 عن المعقل انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 88
ذوي منصور بطونهم أربعة هم أولاد الحسي وأولاد أبي الحسن والعمارنة وأولاد عمران والمنبآت وأولاد منبآت لمزيد من المعلومات عنهم انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 131
ابن خلدون العبر ج 6 ص 124 ؛ أبو ضيف المرجع السابق ص 163
كان الثعالبة وحصين في عدد رعايا بني توجين يؤدون لهم المغارم ويساهمون بجنودهم في حروبهم ثم انتقلوا إلى جوار بني مليكش الصنهاجيين ب سهل متيجة إلى أن سيطر بني مرين على المغرب الأوسط وقبضوا على مليكش فضعف هؤلاء مما جعل الثعالبة يسيطرون على سهل متيجة لمزيد من المعلومات على هذه الحوادث انظر ابن خلدون العبر ج 6 ص 126 ؛ المليي المرجع السابق ج 2 ص 159

تعرف هذه القصور بمنطقة توات وأهمها تمنطيت انظر الحسن الوزان المصدر السابق ص 125
ابن بطوطة الرحلة ص 969

ابن خلدون العبر ج 6 ص 124

3- نفسه ج 6 ص 124

ومن بطون المعقل أيضا ذوي عبيد الله الذين كانوا مجاورين لبني عامر من زغبة وقد استقروا بين تلمسان ووجدة إلى مصب نهر الملوية بالقرب من البحر المتوسط وقاموا بالرحلة إلى قصور توات وتوغلوا إلى أبعد من ذلك حيث وصلوا إلى تيكراين .

أما في القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي فقد كان ذوي عبيد الله متواجدين في مدن الملوية والمناطق الساحلية حيث كانوا يجمعون الضرائب من قبيلة بني يزناسن وطرارة حتى حوض تافنا وسهول أنجاد وجبال تلمسان . ومن بين بطون ذوي عبيد الله الحداج وتوجد مضاربهم على الحدود الجزائرية المغربية وبالتحديد جنوب غرب وجدة والدراج يتمركزون في الجنوب الشرقي لتلمسان وهي نفس المنطقة التي كانوا يقيمون بها خلال عهد الدولة الزيانية

وقد تحالف ذوي عبيد الله مع بني عامر وهم بدورهم كانوا يأخذون الضرائب على مدينة وجدة وندرومة كما استولوا على المناطق التي كانت تابعة لولهاصة وبني يزناسن وهم أبناء العمومة بالنسبة لبني يزناسن وهي إحدى بطون كومية وقد اتصل هؤلاء بيغمراسن وكان من بينهم موظفون في الدولة الزيانية مثل عيسى ابن موسى الذي ولاه مهمة الطواف بالليل على الحرس وتقسيم الأقوات على المقاتلين خلال الحصار المريني وتوجد مضاربهم بالمناطق الواقعة شرق حوض الملوية¹

¹ ابن خلدون العبر ج 7 ص 207

- العلاقات بين القبائل العربية والدولة الزيانية :

كانت هذه العلاقات تتراوح بين سلبا وإيجابا في اطار المصلحة المشتركة وكان الهدف منها تأمين سلامة الدولة وردع أعدائها فقد لعبت هذه القبائل دور مهم في مد نفوذ الدولة وإبراز دور القبائل العربية في هذا الميدان وخاصة السويد وبني عامر.

فيما يتعلق بقبيلة السويد فنلاحظ أن علاقاتها خلال عهد يغمرسن بن زيان 1282 1235/681؛633 تبدلت من الصفاء إلى العداء بسبب سوء التفاهم بينه وبين عمر بن مهدي بن طراد عرب السويد من المناطق التي أقطعهم إياها فانتقلوا الى جوار بني توجين الذين كانوا أعداء الدولة، ثم هادنوهم وتصاهروا معهم¹.

أما أبو تاشفين الأول 717؛1317/737؛1337 فحاول التقرب من سويد فلجأ الى شيخهم وزعين، قبيلتهم عريف بن يحيى الذي ربطته به علاقة سابقة نشأت منذ الصغر إلا أنه ما لبث أن انقلب عليه ويرجع ذلك إلى إتهام شيخ السويد بالتشبهه بالملوك في بعض تصرفاته والتي كانت مقصورة على أمراء الدولة الزيانية².

إلا أن هذا التشبه لم يكن سببا مباشرا في هذا الانقلاب الفجائي وربما عاد ذلك إلى الصراعات التي كان يتخبط فيها البلاط الزياني مما أدى إلى مقتل أبي حمو موسى الاول 1318/718 وتصفية أسرة آل الملاح ومما يؤيد وجهة النظر السابقة أن هلال الكاطالوني قد تأمر ضد عريف السويدي

1- نفسه ج 6 ص 97

2- نفسه ج 6 ص 99

من بني مرين سنة 1320/720 انخرط تحت لوائهم وخلص لخدمته ونتيجة لذلك فإن هؤلاء قد تقربوا من بني عامر واحلوهم محلهم في خدمة الدولة مما أجد نار العداوة بين سويد والدولة الزيانية¹.

وقد حاول السلطان أبو حمو موسى الثاني أحداث الصراع داخل قبيلة السويد لإضعافها عندما وافق على تعيين ميمون بن سعيد بن عثمان رئيسا للقبيلة² وأن رد الفعل من قبل أبي بكر ومحمد بن عريف كان سريعا حيث لحقا بقومهما ودبرا مؤامرة مقتل ميمون بعدها آلت رئاسة القبيلة إليهما³.

وفي أوائل سنة 1369،770⁴ قدم محمد بن عريف على أبي حمو موسى الثاني فاستقبله بحفاوة وإحسان وأرسل مع الوزير عمران بن موسى اللحاق بأبي بكر لاستقاء الشرط الذي التزم به والمتمثل في إخراج أبي زيان من مضارب سويد ولكن أبو بكر بن عريف لم يكن يثق في أبي حمو وهذه الأمثلة توضح العلاقة بين سويد والدولة الزيانية.

أما بنو عامر فقد وقفوا موقفا يدل على مدى تعصبهم، فعندما سيطر بنو مرين على تلمسان سنة 1298،698 تحالف معهم بنو عامر لذلك رجعوا وتركوا مضاربهم عند انسحاب بني مرين بعد مقتل أبي يعقوب يوسف 1307،717 وعاشوا بأطراف افريقية غير خاضعين للسلطان المريني وبقوا مؤيدين لبني عبد الوادي.

1- نفسه ج 7 ص 219 يحيى بن خلدون بغية الرواد ج 1 ص 214؛ 215.

2- ابن خلدون العبر ج 6 ص 78؛ انظر أبو ضيف المرجع السابق ص 125.

3- يحيى بن لدون بغية الرواد ج 1 ص 219.

4- نفسه ج 2 ص 274.

وعند عودة أبوحموموسى الثاني لتلمسان 1359/760 كساهم جميعا على
كثرتهم وقد قدرهم يحيى بن خلدون بثمانية آلاف فارس وقدم لشيخوهم الخيول
بسروجها والأسلحة والجوائز كما أغدق عليهم من الأموال الشيء الكثير ولكن
هؤلاء سرعان ما غيروا موقفهم من الدولة وخاصة عندما حاول سلاطين
بني زيان التدخل في شؤون قبيلة بني عامر¹.

- علاقة القبائل بعضها ببعض :

أما عن علاقة هذه القبائل بعضها ببعض فقد نتج عنها استمرار الصراع
القبلي كما حدث بين السويد وبني عامر وكان من بين نتائج الصراع انعدام
الأمن لسببين:

اولا: علاقة الدولة بالبدو الرحل لأن الامتيازات التي منحتها الدولة لهذه
القبائل جعلتها خطرا عليها

ثانيا: انتقال القبائل العربية إلى المناطق الشمالية ذات الخصوبة أدى إلى
خلق نوع من الصراع في هذه المنطقة.

وإذا كنت ظاهرة الصراع قديمة في المغرب الأوسط إلا أنها في تلك الفترة
أخذت بعدا جديدا وعمقا وكان أكبر بعد وقد كان لهذا الصراع ضعفا في الدولة
وهو ما يؤكد المازوني بقوله فقد أصبحت يد السلطان لا تتال الخارجين على
الأمن بل ضعفت عن مقاومتهم وردعهم وإنما أخذ يداويهم بالهدايا والانععام.

1- المبلي المرجع السابق ج 2 ص 163
كحالة القبائل العربية ج 1 ص 137

ويصف ابن خلدون الحالة التي وصلت إليها الدولة فيقول: [مازالت كما وصفناها مرارا العرب هم أبناء السهل وسلطة بني عبد الوادي لا تمتد اليهم بتاتا.

ويضيف ابن خلدون وافريقية والمغرب لما جاء إليها بنو سليم وبنو هلال منذ أول المائة الخامسة وتمرسوا بها في ثلاثة مائة من السنين لحق بها وعادت مبانيها خرابا ما بين السودان الغربي والبحر الرومي¹.

ولعل ابن خلدون قد تأثر بمن سبقوه من الرحالة والمؤرخين المغاربة، على أن الملي² يرى أن ما لحق بالمغرب من أمور يرجع إلى القيادات الصنهاجية التي لم تحسن السياسة وأن ما قاله ابن خلدون مبالغة في تقدير تلك الأضرار من جانبي المؤرخين المغاربة وأنهم حملوا مسؤولياتها للهلالين لأنها كتبت من طرف دول بربرية ولم يكن للهلالين حكومة تهتم بالدعاية السياسية لهم³.

وتلقف الخيط جماعة من المستشرقين واستغلوا هذه الوضعية مما جعل كاريت يصف حركة انتقال العرب إلى المغرب الاسلامي في عهد الفاتحين المسلمين بأنها كانت كالإعصار الذي يقتلع الأشجار ويهدم المنازل وإن مع هذا في عهد الهلالين فإن وصف العرب الفاتحين بذلك هو نوع من التجلي على الحقائق التاريخية⁴.

1- نفسه ج 1 ورقة 15

2- ابن خلدون المقدمة ص 150 2الادريسي صفة المغرب ص 93؛ 103؛ 109؛ المؤلف مجهول الاستبصار تحقيق أحمد مزار العبادي ص 154 ابن بطوطة تحفة الناظر دار صادر بيروت 1963 ج 1 ص 6؛ 9 التجاني رحلة التجاني المطبعة الرسمية تونس 1958 ص 59

3- الملي تاريخ الجزائر ج 2 ص 153

4- أبو ضيف المرجع السابق ص

كما أننا لا نطمئن الى ما يسوقه هؤلاء المستشرقين حول أثر الهلاليين ووصفهم بأنهم كانوا كالحريق الهائل يبتلع الأشجار والمساكن ويتركها رمادا تذروه الرياح على أن بعض المؤرخين أمثال جرمان عياش أنصف هؤلاء العرب الهلاليين بقوله [إن بعض المؤرخين الذين اعتمدوا على ما كتبه ابن خلدون عن عرب بني هلال وبني سليم أسرفوا في تعليل تفسير الأحداث وتطور الأحوال بالمغرب بفساد العرب المستمر منذ القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي وحتى القرن الحالي فليس من المعقول أن تسبب بعض القبائل القليلة العدد في انحطاط قطر عظيم مثل افريقية والمغرب الأوسط والأقصى وانحلاله وتخريبه لمدة عشرة قرون كاملة.

ليست تلك القبائل هي السبب الأساسي لما حدث وتأخذ هنا بكلام ابن خلدون حين يتعرض إلى الاضطرابات التي عرفتها افريقية وبلدان المغرب الأوسط والأقصى ، فابن الأثير يقول عن ثورة صاحب الحمار فإن القبائل التي كانت تأتيه كانت تأتي من أجل النهب والسلب وعندما لم تجد ما تنهبه وتسلبه توقفت عن المجيء اليه.

ويقول ابن خلدون عن نتائج ثورة ابن غانية أن هؤلاء أزالوا من متيجة أكثر من ثلاثين مصر، هذا بالنسبة لمتيجة ما بالك في بقية المناطق الأخرى. ويقول عن بلكين بن زيري إتجه غرب المغرب الأوسط وأفرغه من سكانه وكاد أن يزيل زناتة من الوجود.

كما يلاحظ أيضا أن دور العرب خلال هذه الفترة مرتبط بالظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية السائدة آنذاك.

والتاريخ أكد لنا أن العرب كانوا يميلون إرتياد المراعي والمياه وأن معاشهم كان في الإبل وأنها أكثر طعنا وأبعد في الفقر وهي لا تعتمد في حياتها على التلؤلؤ ونباتها وشجرها فقط بل قوام حياتها مراعي الشجر في الفقر وهو نفس ما لجأت اليه قبائل زناتة ومعنى ذلك أن هؤلاء البدو لم تكن لهم حاجة في المناطق الساحلية ولا مدنها إلا أن حركة الأحداث السياسية لهذه الدولة أو تلك من دول المغرب الاسلامي ومنها الدولة الزيانية هي التي كانت ترى في فروسية القبائل العربية درعها الواقى.

فإذا أضفنا الى ذلك أن وجود هؤلاء البدو في أراضي بني زيان كان لهم دورا بارزا في حركة التعريب وهو ما يؤكد شارل أندري جوليان فيقول [إن الاستعراب في نواحي الجزائر كلها ولكنه في إقليم وهران أعم منه في أي موضع آخر.

ولقد ساعد تجاوز البربر العرب وعلى الخصوص القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي أن يستبدل البربر لغتهم باللغة العربية]. ولعل التقارب والامتزاج بين العرب والبربر كان أساسه قوة العقيدة الاسلامية التي وجدت بين العناصر العربية والبربرية وهو ما أكده جاك بيرك حيث قال [أصبح الكلام بالعربية هو صفة من صفة المسلم].

فاستقرار السويدي في المناطق التي كانت تابعة لبني توجين كان من بين نتائجه تخلي سكان تلك المنطقة عن اللهجة الامازيغية وانتشار اللغة العربية وينطبق هذا على الأراضي التي استولى عليها بنو عامر والثعالبة وذوي عبيد الله والمعقل وهو ما جعل شارل أندري جوليان يعلق على ذلك بقوله أن عرب المغرب ليسوا في الغالب سوى قبائل زناتية وأن ذلك ليس جديد على هؤلاء

العرب فقد كانت البادية هي المدرسة الأولى التي تعلم فيها أبناء المدن في جزيرة العرب قبل الاسلام الفصاحة من ذلك لكن حسب أحد المؤرخين الجزائريين أن تلك الفصاحة فقدتها القبائل العربية في الجزائر نتيجة للاختلاط بينها وبين القبائل البربرية.

- ثانيًا: القبائل العربية:

هذا فيما يتعلق بالقبائل البربرية الزناتية، أما القبائل العربية فقد اغتصموا ضعف بني توجين ومغراوة وبني راشد نتيجة للحروب التي عرفتتها الجهة الغربية من القطر الجزائري أو ما كان يعرف بأراضي الدولة الزيانية و هذا سهل مهمة القبائل الهلالية للسيطرة على مضاربهم و فرض إرادتها على من بقي منهم و هو ما يبرزه السليمانى بقوله: "سكنت قبائل زناتة تحت سيطرة العرب بعد ما كانت في مجالاتها من التلول والآكام وبما تأتي أيام المصيف في كل عام لأخذ المغارم والأتاوات بطرق معلومة وشروط في عهد الموحيدين مرسومة، حتى نزلوا التلول والسواحل وملئوها بالخيام والرواحل واستوطنوا المدن والعواصم واستبدلوا وحش الغلاة بالسوائم".

هذا النص الذي أورده السليمانى يمكن أن نستنتج منه ما يلي:

أ/ أن القبائل الزناتية التي اغتصمت الضعف الذي عرفتته الدولة الموحدية نتيجة لثورة بني غانية ومعركة العقاب في الأندلس سمح لها بالسيطرة على السهول الممتدة ما بين وادي ملوية إلى جزائر بني مزغنة ودخلت فيما بينها في صراع خلال القرن الثامن الهجري والتاسع الموافق للقرنين الرابع عشر والخامس عشر الميلاديين فأدى إلى ضعفها وسهل مهمة القبائل العربية في استغلالها.

ب/ أن تلك القبائل العربية خلال عهد الدولة الموحدية كانت تعتمد في حياتها الاجتماعية على حرفة الانتقال بين الواحات الصحراوية والتلول وخلالها تقوم بعملية المبادلات التجارية مع تلك المناطق ثم تشارك في جمع المحاصيل الزراعية.

لكن عندما حدث الضعف في قبائل زناتة ودولها دفع القبائل العربية إلى تغيير نمط معيشتها ففضلت الاستقرار بتلك المناطق التلية والساحلية بعد أن تحصلت عليها نتيجة للإقطاعات التي منحتها إياها الدولة المرينية والزيانية ولم يتوقف بها الأمر عند هذا الحد فقط، بل نجد البعض من بطون بني هلال قد استقروا بداخل المدن كتلمسان وغيرها من المدن التابعة للدولة، وتوقفوا عن الترحال بين التلول والواحات الصحراوية كواحي الساورة وإقليم توات.

يربط السليمانى بين ضعف قبائل زناتة و قوة بني هلال لتخلي الزناتيين عن الحروب وفي هذا الصدد يقول أيضا : ألفت قبائل زناتة اللهو والراحة واستبدلوا مزاولة الغارات بالكسب والفلاحة.

فهذا النص يوضح لنا أسباب ضعف القبائل الزناتية زيادة على الغارات التي كانت قد ألفتها من قبل عندما كانت قبائل رحل متنقلة، لكن عندما زاولت النشاط الفلاحي اندفعت للإستقرار والتوقف عن الغارات للحصول على ما تحتاج إليه في معيشتها.

هذا فيما يتعلق بالفريق الأول من القبائل العربية الذين فضلوا الإقامة على الرحلة بين التلول والواحات الصحراوية. لكن الفريق الثاني نافسوا القبائل البربرية وزاولوا مثلهم النشاط الفلاحي المتمثل في تربية المواشي وزراعة

الأراضي، هذا العمل هو الذي تسبب في الصراع بين القبائل العربية والبربرية الذي أشار إليه مرارا المازوني من خلال كتابه الدرر المكنونة في نوازل مازونة عند تعرضه إلى الغارات التي كانت تشن من قبل بني عامر¹ وسويد² الذين استقروا بمضارب الزناتيين وأرغموهم على ترك مضاربهم والاعتصام بالمناطق الجبلية مثل جبل ونشريس³ وجبل بني ورنيد وجبل مطرارة ومطغرة وبني بوسعيد وبني سنوسن وما بقي في السهول فرضت عليهم الضرائب وفي هذا الصدد يذكر السليمانى "واحتلوا شعوب زناتة في سهولها وجبالها وأوديتها وشواطئها وأرغموها على الاستكانة إليهم والدخول في حملتهم حتى لم يبق للزناتيين أعز وصار خبرهم حديث السمر".

- تغيير مضارب القبائل:

وعن تحول مراكز القبائل البربرية لصالح القبائل العربية نذكر أن الخريطة السكانية للدولة الزيانية أدخلت عليها تغييرات جذرية تمثلت فيمايلي:

- حوض الشلف:

منطقة حوض شلف كانت من قبل خاضعة لبني توجين ومغراوة الذين كانوا يسيطرون على المنطقة الممتدة من مدينة المدية إلى سواحل البحر الأبيض المتوسط حيث شمل نفوذهم تلك السهول الخصبة المتمثلة في حوض شلف والسرسو وغريس وغيرها من الأراضي التي تتميز بالجودة في الانتاج، فتم توزيعها بين هذه القبائل فالسويد استولوا على تلك الأراضي بينما بقايا

1- عن بني عامر بن زغبة ، انظر ابن خلدون ، العبر ، مجلد 6 ، ص: 85.

2- وعن سويد، انظر ابن خلدون، العبر، مجلد 6، ص: 95.

3- جبال الونشريس تقع ضمن ولاية شلف و هي من أبرز جبال سلسلة الأطلس التلي، انظر حللمي جغرافية، الجزائر ص: 216
أبوراس: عجائب الأسفار ، ورقة 57.

مغارة فضلوا المناطق الجبلية وعلى الخصوص الجبال المجاورة لساحل البحر المتوسط الممتدة من فيييزة إلى مستغانم¹ حافظوا على اللهجة الزناتية بينما الذين بقوا بالسهول الخصبة تأثروا بالقبائل العربية فتخلوا عن لهجتهم وتمسكوا باللغة العربية. وما يقال عن هؤلاء ينطبق على بني توجين الذين استبد بهم حصين بن زغبة فسيطروا على الأراضي المجاورة للمدية أو ما كان يعرف بتيطري والثعالبة بسهول متيجة بعد إبعاد مليكش².

- النواحي المجاورة لتلمسان:

هذا فيما يتعلق بالأراضي الشرقية من عاصمة الدولة أما النواحي المجاورة لها فقد تعرضت هي الأخرى إلى تأثير من قبل القبائل العربية وهذا منذ تأسيس الدولة، لكن في مرحلة قوتها حافظت على التوازن بين عرب زغبة الذين استدعوا من قبل يغمراسن والقبائل الزناتية وعلى رأس هؤلاء بنو عبد الوادي وكومية الذين لعبوا دورا في أعز قوة الدولة، لكن عندما ضعفت خضعوا لبني عامر وفي هذا الصدد يقول السليمانى³ استبد بنو عامر بهذه النواحي.

وإلى الجنوب من هذه المناطق استقر بنو يزيد⁴ من قبيلة حميان الهلالية، وعلى الخصوص في المنطقة الممتدة ما بين منابع وادي صا غربا إلى بجاية حيث موطن رياح و سليم من بني هلال.

1- أبوراس: عجائب الأسفار، ورقة 58.

2- ابن خلدون، العبر، مجلد 6، ص: 90، انظر الميلي، المرجع السابق، ج 2، ص: 163.

3- قلعة هواره نسبة إلى هذه القبيلة و تعرف أيضا بقلعة بني راشد نسبة إلى بني راشد التي انتقلوا إليها من جبل عمور الذي يعرف بجبل بني راشد.

4- عن المعقل، انظر الحسن الوزان، المصدر السابق، ص: 13.

لكن هذا التوسع الهلالي في هذه المناطق لم يقض على ما بقي من القبائل البربرية فقد استمر تواجد الزناتيين في غريس حيث تحول اسمهم إلى الحشم في الناحية الممتدة ما بين جبال أو سلاسن جنوباً إلى قلعة هواره¹ وبني شقران شمالاً ومن قلعة سعيدة وموانئ الصحراء إلى بسيط سيق ووادي الحمام غرباً إلا أن هؤلاء تأثروا بالهلالين فتعربوا.

- الجهة الغربية:

أما الجهة الغربية فقد تأثرت بالمد الهلالي فالأراضي الموجودة بين تامسان ووادي صا خضعت لعرب المعقل² ذوي عبيد الله الهذاج والخراج من النبات ويطلق على جميعهم عرب الأحلاف.

وقد امتد نفوذهم إلى المدن المتواجدة بالناحية كوجدة و ندرومة وهنين فأصبحوا يضيقون عليهم وفرضوا إرادتهم على سكان جبال بني يزناسن.

- القبائل العربية:

- أولاً:

من أبرز القبائل الهلالية، بنو عامر الذين لعبوا دوراً هاماً مما جعلهم يلجأون إليها في حالة الهجوم على مضاربهم من قبل القبائل المعادية للإسبان. وشدتهم على إخوانهم المسلمين لا تقل عن شافع أما القبائل البربرية فمن أبرزهم قبيلة كرشتل³ انتقلت هذه القبيلة من مضاربها إلى أرض متوعرة بساحل البحر، فوجدوا بتلك الناحية إحدى بطون بني زيان الذين ضعفت

1- السليمانى، المصدر السابق، ج3 ، ورقة

2- ابن خلدون، العبر، مجلد 6 ، ص:301.

3- المشرفى، بهجة الناظر، في إطار الداخلي تحت ولاية الإسبانيين مخطوط

شوكتهم بضعف الدولة الزيدانية فأجلوهم من تلك الناحية وحلوا محلهم و شيدوا
مداشرهم¹. وعندما استولى الإسبان على وهران تحالفوا معهم وكلفوا بالتجسس
لصالحهم مما جعل المؤرخون يطلقون عليهم المغاطيس أي تغطيس² الناس
ويحكي أنهم غطسوا إمامهم الذي كان يصلي بهم فباعوه للإسبان غفلة منه.

أما الطريقة التي كانوا يتبعونها فتتمثل فيما يلي:

أولاً: أنهم يأتون بدوابهم إلى الدواوير كبائعين للعطرية ومنهم مناقطة من
الجلود الفلالية، فإن وجدوا خيراً جلبوه للنصارى وإذا رأوا فرصة في الصغير
أو الكبير أخذوه وجلبوه على دوابهم ومشوا به ليلاً فيبيعونه للإسبان³».

- بطونهم: من أبرز بطونهم:

* أولاد عبد الله: كانت منابرهم بوادي الثلاثاء من ملاتة يتميزون
بالرحلة وهو ما جعل المشرفي يعلق عليهم بقوله: « لهم جولات
عظيمة بالأرض». كما عرفوا بتعاونهم مع الإسبان وخضوعهم لهم حيث
كانوا يدفعون لهم الضرائب⁴.

* أولاد علي: لا تختلف سياستهم عن بقية القبائل المجاورة لتلك المراكز وكان
دورهم يتمثل على الخصوص في حركة الجوسسة عكس البطون الأخرى التي
شاركت بقوتها في الجيش الإسباني وقد علق عليهم المشرفي فقال فكان منهم
من تطلع على عورات الإسلام والأخبار بهم الكفرة ولهم على المسلمين كما

1- نفسه ورقة 15

2- المرادي: سعد السعود، ج1، ص123

3- المشرفي، نفس المصدر، ورقة 16.

4- قلعة هواره نسبة إلى هذه القبيلة و تعرف أيضا بقلعة بني راشد نسبة إلى بني راشد التي
انتقلوا إليها من جبل عمور الذي يعرف بجبل بني راشد.

كان بينهم المنحشون والمغطسون والرقاقصة وسائر ما فيه الضر بالمسلمين
والنفع للإسبانيين¹.

وقد تمكنا في آخر زيارة لنا لإسبانيا من الإطلاع على أربع وثائق تتعلق
بحركة الجوسسة التي كانت تقوم بها تلك القبائل لصالح الإسبان ولم يرد في
الوثائق السالفة الذكر اسم الشخص ما عدا ذكر القبيلة التي ينتسب إليها.

* حميان:

يضاف إلى بني عامر قبيلة حميان² التي توجد مضاربها بأرض الحفرة وما
ولاها وعددها يزيد على ثلاثين دوارا كانوا يقدمون النصائح للإسبان وهو ما
دفع المشرفي أن يعلق عليهم بقوله « أن شيخ حميان³ هو الذي دبر على
الإسبان بناء حصن مرجاجو ولكنهم قتلوه ووضعوا جثته في أساس بناء
الحصن.

* بنو شافع:

ومن بين القبائل بنو شافع⁴ الذين كانت مضاربهم بالعين البيضاء
وسهل ملاتة وجبال سيدي سعيد، عرفوا خلال هذه المدة بالشدة مما
جعل الإسبان يتقربون منهم ويعتمدون عليهم في مواجهة القبائل
المعارضة لهم وقد علق عليهم المشرفي بقوله: أهل نجدة وبأس
شديد وقتال عنيد تقوت بهم الجيوش الإسبانية.

1- عن المعقل، انظر الحسن الوزان، المصدر السابق، ص: 13. نفسه، ص: 26

2- المزارعي المصدر السابق ص 23 ابن خلدون، العبر، ج 6، أبوراس، عجائب الأسفار.

3- الزياتي، دليل الحيران، ص 146.

4- أبوراس، المصدر السابق، ورثة 147.

وقد ورد ذكره في بعض المصادر باسم حيزرة نسبوا إلى بني عامر
ومساكنهم بوادي تارقة لكن عندما التحق بهم الونازة تركوا مضاربهم إلى
ملاتة فاستوطنوا نواحي تمزغرت ووادي العسول:

من أهم الخدمات التي قدمها هؤلاء لصالح أعداء الدولة الزيانية ميني:
أ/ عملية الجوسسة، إذ كانوا ينقلون معلومات عن تلك القبائل الـوالية
للزيانيين أو العثمانيين لصالح المراكز الإسبانية وهو ما جعل المشرفي يقول
«فكانوا عيونهم البصيرة» ².

ب/ استعمالهم في شن الغارات على تلك القبائل وفي هذا الصدد يقول
المشرفي اعتدوا بهم وأكثروا من شن الغارات على الأقربين والأبعدين، كما أن
النواحي المتمركزين بها قريبة من الأبراج المحيطة بوهـران مما جعلهم يلجأون
إليها في حالة الهجوم على مضاربهم من قبل القبائل المعادية للإسبان.

أما أبوراس فقد علق على التقارب بين الإسبان وبني عامر فقال لما تغلب
الإسبان على مدينة وهران واتخذوها دار قرار واطمأنت بهم الدار ورجب
العرب في عرضه الفاني فانحاز إليه كل قيود على نفسه مثل كيسة وحميان
وبنو عامر من كل ضعيف الإيمان ولما صاروا هم شيعة قويت بهم شوكة
الإسبان وكانوا عيونهم على المسلمين يشق بهم الغارة على الأبعدين فيقتحم
حلهم ودورهم ويدوس عامرهم ومعمورهم مثل الحشم وبني راشد ونحوهم من
بعد وطنه يؤدون الإتاوة وأخرى يظهرون العداوة.

1- نفسه ، ورقة 149.

2- المشرفي، المصدر السابق ، ورقة 13 .

الذي يستفاد من نص أبي راس ما يلي:

أ/ أن التقارب الذي حدث بين القبائل القريبة من وهران والإسبان مرتبط بالجانب المادي، إذ كان الإسبان يصدقون على هؤلاء الأموال مقابل الخدمة التي تقدم لهم عن أعدائهم.

ب/ استعمالهم في الحروب ضد القبائل المعارضة لهم وقد استغلوا في ذلك الصراع القبلي الذي عرفته الدولة الزيانية بين القبائل العربية والبربرية فكانوا يغيرون على الحشم وبني راشد المواليين لهم كالأتراك وأحيانا الدولة الزيانية.

- **ثانيا: القبائل البربرية:**

إضافة إلى القبائل العربية التي سبقت الإشارة إليها وكانت مضاربها بالقرب من مراكز الإسبان الذين تحالفوا معهم فإن هناك قبائل بربرية قامت بالدور نفسه ومن بين هؤلاء:

كرشئل¹: هذه القبيلة انتقلت مضاربها إلى أرض متوعرة بساحل البحر ووجدوا بتلك الناحية إحدى بطون بني زيان الذين ضعفت شوكتهم بضعف الدولة الزيانية فأجلوهم من تلك الناحية وحلوا محلهم وشيدوا مداشرهم².

- **ثانيا: الجاليات الأجنبية**

تتألف الجاليات الأجنبية في أراضي الدولة الزيانية من مجموعة من العناصر المختلفة من حيث الدين والثقافة فالعناصر الأندلسي المهاجر من

1- عرف العرب الذين تعاملوا مع الإسبان بعرب دمليون و هم أولاد عبد الله سمووا بذلك لأنهم كانوا يطلبون منهم العدد الكثير فيقول أحدهم للنصارى دمليون بمعنى أبيها الرومي أعطونا عشرة ملايين أبى عدد كثير فيه عشرة ألف دينار، انظر عبد القادر المشرفي بهجة الناظر ورقة 6 11.

2- حساني، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية للدولة الزيانية رسالة دكتوراة، الحلقة الثالثة، الجزائر 1986، ص: 66-95.

الأندلس والعنصر اليهودي الذي وفد مع المهاجرين المسلمين والتقى بزملائه المستقرين بهذه المنطقة من قبل والعنصر الثالث هم النصارى المجلوبين، إما كعبيدا وجنود مرتزقة أو تجار¹.

- الأندلسيون:

يعتبر العنصر الأندلسي من أهم العناصر مما كان يشغله في الجانب الفكري والتأثير الإقتصادي والاجتماعي².

أما الهجرة الأندلسية فقد بدأت مع بداية ضعف المسلمين في الأندلس، وتوسع النصارى على حساب المراكز الإسلامية مثل قرطبة التي سقطت سنة 633هـ، 1235م وبالنسبة سنة 636هـ 1238م ومرسية 666هـ، 1266م مما جعل سكان تلك المدن يتوجهون إلى غرناطة أو مدن دول المغرب الإسلامي كتلمسان.

وهناك مجموعة من الأندلسيين قدموا من غرب الأندلس نحو أراضي الدولة الزيانية بعد سقوط إشبيلية سنة 646هـ، 1248م وخلال الصراع بين دولة بني ناصر ومملكة أراغون وغيرها من دول شبه جزيرة إيبيريا بإسبانيا المجاورة لبني ناصر، نجد عددا من الأندلسيين توجهوا نحو أراضي الدولة الزيانية وأغلبهم استقروا بمدنها كوهراة ومدينة تلمسان البعض الآخر فضل الهجرة إلى مضارب القبائل كبنى راشد الذين كانوا معارضين الاحتلال الإسباني، مما جعل الأندلسيين يقودون معهم المقاومة ضد العدو المشترك، ببس

1- ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص:174، ابن خلدون، يحيى، بغية الرواد، ج1، ص:206، بوعباد، جوانب من حياة المغرب، ص:66.

2- حساني الأحوال الاقتصادية والاجتماعية للدولة الزيانية، ورقة 71.

البعض، يبدو أنه فضل الانتقال إلى الجزائر بعد تأسيس الدولة الجزائرية الحديثة نظرا للمكانة التي أصبح عليها الأندلسيين في هذه الدولة المسلمة فقد وجدنا في كتب التراجم أن بعض أفراد الجالية الأندلسية كانوا مستقرين بمضارب الحشم في أم العسكر محافظين على عاداتهم وتقاليدهم وعلى الخصوص الرفاهية في الطعام واللباس وفي هذا الصدد يذكر العربي المشرفي في كتابه الياقوتة الوهاجة الأندلسيين الذين هجروا من الأندلس واستقروا بريف الدولة الزيانية فقال: «شرفاء الأندلس فرقهـم، حمدون وبنو حمدون وبنو مروـن وبنو سلطان وبنو القاسم وبنو أبي بكر وبنو عبد الرحمن وبنو محمد بن عمر الشريف وهذه الفرق المذكورة انتقلت فروعهم إلى الثغور المقابلة بالأندلس فمنهم من انتقل إلى القيروان وتونس واحوازا ومنهم من انتقل إلى الساحل الريفـي وإلى جبل الكواكب وجبال ترارة وتهامة بإزاء تلمسان ومولين منهم الثغور حال نزولهم بها وامتدت فروع بني حمود إلى الساحل الوهراني والمستغامي وإلى ازريو وبنو سلطان استوطنوا الجزائر وتفرعوا في ساحلها وهم أحفاد أبي العباس ويقال لهم شرفاء الترك" كما وجد البعض منهم في مجاجة¹ حيث لعبوا دورا مشرفا في نسيـج الكتب وقد وجدنا خلال زيارتنا لمدينة معسكر والزوايا المجاورة لها بعض النسخ نسخها أفراد من الجالية الأندلسية أحدهم ينتسب إلى عائلة العالم الجليل ابن عاشر الأندلسي.

كما ذكرت كتب التراجم بعض علماء الأندلس الذين استقروا في مازونة ومستغانم ووهران وتلمسان ونستعرض لهذا بالتفصيل في موضوع الجالية

1- مجاجة التي تقع الآن ضمن ولاية شلف كانت تعتبر من أهم المراكز الثقافية في المنطقة خلال هذه الفترة ويتجلى ذلك من العلماء الذين نسبوا إليها أو تخرجوا منها السليمانى، المصدر السابق ج3، ورقة 103.

الأندلسية أما الذين دخلوا تلمسان، فتقربوا من سلاطينها وهو ما جعل
السليمانى يعلق على ذلك بقوله لما تولى أبو عبد الله عبد الواحد استظهر
على أمره بطانه من جالية الأندلس فرجوا به في مضايق الحضارة
والانغماس في النعم حتى صرف الأموال في شهواته.

أما المرحلة الثالثة فكانت في نهاية القرن 9هـ، 15م بعد سقوط غرناطة
وقد عاصر ذلك تولى تلمسان الأمير أبو العباس أحمد بن أبي زيان فاستقبل
المهاجرين الأندلسيين الذين نزل البعض منهم في تلمسان والجزائر وبجاية
وندرومة وهنين وغيرها من أراضي الدولة الزيانية¹.

أما من قصد منهم تلمسان فانقسموا حسب المكانة الاجتماعية فالعلماء وأهل
بيوتات الأندلس نزلوا بداخل المدينة، وأما بقيتهم فأنزلهم بوادي لوريت
خارجها فاتخذوا قرى لسكناهم واطهروا هناك من صنائعهم ومتاجرهم ما كان
بالنفع على البلاد وأهلها وميلوا تلك الشعاب بالبساتين المتنوعة الثمار وأنواع
الرياحين والأزهار واتصلت مساكنهم بذلك الوادي الى نهر الصفيص
فأقاموا به عمارة بقيت آثارهم بتلك الشعاب العميقة ذات الأدراج والحياة
المترفة، وامتدت مساكنهم الى جبل يدو حيث زاوية الشيخ أحمد بن الحاج
بن محمد بن على المناوي المتوفي سنة 930هـ.

فهؤلاء المهاجرون الذين استقروا بوادي الوريث لم يكونوا عالة على
المجتمع الزياني بل زاول كل واحد مهنته وفضل الحصول على قوته .
 وجهده مما دفع بهم إلى بناء مساكنهم ولا تزال آثار تلك المساكن ماثلة للعيان
على ضفاف وادي الوريث، لكن الحروب التي عرفتھا الدولة الزيانية خلال

1- السليمانى ، المصدر السابق ، ج 3 ، ورقة 104.

القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي دفع ببعضهم إلى الدخول.
لصالح الدولة الجزائرية وتخليهم عن التبعية للتاج الإسباني.

أولاً/ العبيد: إن استعمال هؤلاء قد اختلف بين عصر القوة وعصر الإنهيار
فالأول كانت الدولة الزيانية في أعز قوتها وتملك قوة استطاعت من خلالها
المحافظة على سيادتهما وقمع أعدائها وهذا ما جعلها توسع من عناصر قوتها
فأدخلت العنصر المسيحي للاستفادة منه وهذا في رأي يعتبر من نقاط الضعف
لأن هؤلاء كانوا مرتبطين بدولهما أكثر من ارتباطهم بالدولة الزيانية¹.

أما في مرحلة الانهيار فقل عدد الجند و تقلصت مساحة الدولة وازداد
الصراع بين أفراد الأسرة الحاكمة، كما أن احتلال الأسبان لكل من وهران
والمرسي الكبير جعلهم يفضلون أن يكون عمل هذه العناصر داخل الجيش
الاسباني بدل الجيش الزياني لعدم استقرار مولاة أمراء بني زيان لصالح
التاج الاسباني.

ثانياً/ التجار: فيما يتعلق بالتجار فخلال العصر الذهبي للدولة الزيانية كانوا
ينتسبون لمجموعة من الدول المسيحية التي تقوم بالمبادلات التجارية مع الدولة
الزيانية ولكل دولة قنصل ينظر العلاقة بين تجارها و الدولة الزيانية، لكن بعد
ضعف الدولة الزيانية وسقوط وهران والمرسي الكبير أثر على هؤلاء التجار
فانعدم الأمن، مما جعلهم يتعرضون للتصفية الجسدية كما حدث لتجار
القيصرية بتلمسان الذين هاجم عليهم سكان تلمسان بمجرد وصول الطلائع
الأولى لمهاجري وهران بعد سقوطها بيد الأسبان سنة 915هـ، 1509م
وزاد نفوذهم بعد احتلالهم لها ولكن الأسبان بعد فترة زمنية قصيرة انتبهوا

¹ الجامعي، فتح مدينة وهران، مخطوط بالمكتبة الوطنية ، رقم 2521 ، ورقة 9 .

نخطورتهم فابعدوا عن وهران وعلى الخصوص الحصن الذي يعرف بحصن
اليهود¹.

الجالية اليهودية:

ومن بين الذين تعرضوا لتوزيع اليهود، الحسن² الوزان الذي ذكرلنا بأن
عدد من اليهود قد نزلوا بعد فرارهم من الأندلس وصقلية في الجرامة وتوات
وكانت الأولى في مفترق الطرق حيث كانوا يرافقون القوافل التجارية المنطلقة
من الجزائر وتلمسان نحو السودان الغربي. كما وجدت جالية يهودية في كل
من بسكرة وتقرت لها علاقة بإخوانهم في المدن التابعة للدولة الزيانية كمدينة
الجزائر التي كانت بها مدرسة لتعليم التوراة. اغتتم اليهود ضعف امراء
الدولة الزيانية فتسربوا الى داخل المدينة تلمسان وأقاموا لهم حيا مجاورا
للمنشور وقريبا من الحي التجاري القيصري التي يبدو أن مجموعة كبيرة
من مخازنها ودكاكينها كانت للجالية اليهودية، إلا أنها عانت من الفوضى
التي عرفتها مدينة تلمسان حيث نهبت ممتلكاتها مرارا.

لم يقتصر ازدياد النفوذ على تلمسان بل شمل أيضا قلعة بنى راشد حيث
كانوا يحتكرون النشاط التجاري ويقطنون خارج أسوار القلعة وكانوا متواجدين
بها خلال الحملة التي قادها عروج ضد تلمسان. فذكر الصباغ بعض الحرف
التي كانت تزاو من قبلهم زيادة على التجارة صناعة الصابون.

de Faurce: (Ch) l'Espagne Catalane et le Maghreb PP 136-137 -1
- نفسه، ج 3، ورقة 106 (3) يبدو ان تواجد هؤلاء سبق قيام الدولة الزيانية بل يعود الى عهد
لمرابطين فالقوة العسكرية المرابطية التي واجهت الموحدون كانت بقيادة ابن اسررتة
المسيحين، انظر، ابن داري البيان، ج 5، ص 136.
2- الحسن الوزان، المصدر السابق، ص 9.

يضاف إلى القلعة مدينة وهران التي وجدوا بها. وقد عرفت وهران كغيرها من مدن بني زيان تواجد هؤلاء اليهود بعضهم من يهود المغرب بينما البعض الآخر قدموا إليها من الخارج ويتجلى لنا ذلك من خلال ألقابهم التي نشرتها الوثائق الإسبانية منها نغورة وطورينو وتونستو وزميروا العائلة الأخيرة لها أقارب بارمبور وأسفي واليهود الأندلسيين أغلبهم هاجروا إلى أراضي الدولة الزيانية من الأندلس حسب المراحل التي تعرضنا لها بالنسبة للأندلسيين، فكانوا يرافقون هؤلاء إلى دول المغرب الإسلامي لموقف الأسبان منهم، لأنهم اتهموا بتعاونهم مع المسلمين خلال الفتوحات الإسلامية للأندلس، لكنهم يختلفون عن الأندلسيين بالاستغلال الذي يأبى المسلم أن يشارك فيه في كثير من الأحيان مثل تجارة الرقيق (النخاسة) التي كانت في عصر قوة الدولة الزيانية مقتصرة على الزوج القادمين من إفريقية، لكن في مرحلة ضعف الدولة امتدت إلى سكان الدولة من الغرب والبربر فكانوا يتاجرون فيهم وعلى الخصوص الذين يقعون أسرى بيد الجيوش الإسبانية. كما شاركوا في المعاملات الربوية التي تستعمل الطوائف الاجتماعية وما أكثرها في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية، لأن نفوذهم وانتشارهم قد ازداد على ما كان عليه في عصر قوتها، حيث كانت الأغلبية منهم متواجدة في مفترق الطرق التجارية. ومن أهم تلك الأماكن التي تواجد فيها هؤلاء، درعة التي تعتبر من أهم الأسواق التجارية التي يتوافد عليها تجار الدولة الزيانية، ولذلك سوق سجلماسه وإن يهودها كانوا على علاقة مع إخوانهم بتلمسان.

ثالثا/ العبيد: فيما يتعلق بالعبيد نجد هناك نوعين:

- الأول: الذين وصلوا إلى أراضي الدولة الزيرية نتيجة للمبادلات التجارية بين الدول الأوروبية والدولة الزيرية، وقد كان عددهم كبيرا خلال العصر الذهبي للدولة الزيرية وقد استعمل البعض في الأنشطة الصناعية كما حدث في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني.

- ثانيا: الأسرى زاد هؤلاء بعد سقوط الأندلس نتيجة لحركة الجهاد البحري التي كان يقوم بها سكان مدن الدولة الزيرية بمساعدة الجالية الأندلسية. ومن بين المدن التي يتواجد بها هؤلاء، وهران والمرسى الكبير قبل احتلالهما ثم تلمسان، حيث نصت المعاهدات التي أبرمت بين الدولة الزيرية والاسبان على إطلاق سراح هؤلاء.

- ثالثا: الطبقات الاجتماعية:

عرف المجتمع الزيري كغيره من المجتمعات الإسلامية المعاصرة له الطبقة نتيجة للظروف السياسية والإقتصادية والثقافية فحسب ما أورده ابن خلدون¹ أن وضع الطبقات مراتب، فيها طبقة بعد أخرى حتى ينتهي في العلو إلى الملوك الذين ليس فوقهم يد عالية وفي أسفل إلى من لا يملك ضرا ولا نفعا بين أبناء جنسه وبين ذلك طبقات متعددة. كما أن هذه الطبقات تختلف بين سكان المدن والقرى من حيث عددها ونوعيتها بين القرى وعاصمة الدولة وبقيّة مدنها، ومما يلاحظ على هذا التفاوت الطبقي في المجتمع أنه كان تفاوتاً مزدوجاً، كما كان هناك تفاوتاً رأسياً بين الطبقات في داخل الإقليم الواحد، كان هناك تفاوت أفقي، بي الأقاليم وبعضها البعض وهو ما يفسره

1- ابن خلدون: العبر، المقدمة، ص 647.

ابن خلدون بقوله: "واعتبر ذلك في المغرب مثلا فاس مع غيرها من أمصاره الأخرى مثل بجاية وتلمسان تجد بينهم بونا كبيرا على الجملة ثم على الخصوصيات، فحال القاضي في فاس اوسع من حال القاضي في تلمسان وهكذا كل مع صنف أهله، وكان أيضا حال تلمسان مع وهران والجزائر، وحال وهران والجزائر مع مادونهما إلى أن تنتهي إلى المداشر". فالنص الذي أورده ابن خلدون.

يوضح لنا أن مكانة المدينة من الناحية الاقتصادية والاجتماعية لها تأثير في طبقاتها الاجتماعية من حيث التحضر حيث بعض المدن لايزال يغلب عليها الطابع البدوي وهذا يمكن أن يقال عن تلمسان عندما تأسست الدولة الزيانية طبعها في المرحلة الأولى، أي الطابع البدوي، لأن قبيلة بنى عبد الوادي قبيلة بدوية تعتمد الرحلة عكس فاس التي كانت عاصمة للأداسة ولم تفقد مكانتها في عهد المرابطين والموحدين كما أن الثروة لها دور في أحداث الرفاهية بالمدن وبذلك تظهر داخل هذه المدن القصور والدور الفاخرة، ويقل التحضر كلما انتقلنا من المدن الكبرى فالصغرى، ثم المداشر. لكن يبدو هذا النص لا يتناسب ما وصل إليه المجتمع الزياني في هذه الفترة موضوع البحث يذكر الحسن الوزان بأن ما يملكه شيوخ القبائل في خيامهم من وسائل الترفيه يفوق ما كان بحاضرة الدولة الزيانية التي تعرضت مرار إلى النهب والسلب نتيجة للحروب المستمرة وكثرة المواجهة بين أمرائها من أجل الحكم. لذلك نجد هناك اختلافا بين عصور الدولة الزيانية فعهد السلطان أبي حمو موسى¹ يعتبر من أرقى عصور هذه الدولة بعد قسم هذا السلطان المجتمع في عهده

1- التناسي نظم الدر و العقبان ص 107 و 109.

إلى أربع طبقات اجتماعية هم الشرفاء والفقهاء وشيوخ القبائل وأمناء الحرف وأما بقية السكان فنظر إليهم نظرة أرسطراطية، فهو لم يشر إليهم عند تعرضه إلى أعوان السلطان وجلسائه فيقول يا بني وأما جلساؤك فلتجالس العلماء والفقهاء والأشراف ذوي الأذهان الثاقبة. أما الحسن الوزان فهو يتفق مع أبي حمو¹ في العدد ويختلف معه في النوع، حيث قسم المجتمع الزياني إلى أربع طبقات الصنائع والتجار والطلبة والجيش.

يبدو من حيث الترتيب أن تقسيم ابن خلدون أضبط، لأنه شمل أغلبية أراضي دول المغرب الاسلامي وفرق بين أقاليمه وبين طبقات كل إقليم.

- طبقة الحكام:

الأسرة الحاكمة: انحصرت السلطة في دولة بني عبد الوادي في بيت الزياني² وقد كانت زعامة القبيلة في بني طاع الله وعلى الخصوص بني محمد بن زكدا وذلك لقبولهم مبدأ التوريث في تولي عرش البلاد ومن هنا أصبح هذا البيت يتمتع بمكانة السيادة والرئاسة في المجتمع الزياني.

وبطبيعة الحال كان انتماء بني طاع الله إلى بني عبد الوادي سبيلا إلى علو بقية بطون بني عبد الوادي ومن هؤلاء آل مكن³ وبنو زردال⁴ وهم أول من يبايع السلطان يغمراسن بعد وفاة السلطان زيان ويشكلون قادة الجيش الزياني ويتولون المناصب الحساسة في الدولة كولاة لأقاليمها. ومثل السلطان أعلى سلطة في البلاد فهو على رأس المثلث الهرمي لرجال الدولة جمعا كما يمثل

1- حسان الوزان رقم 2 وصف إفريقيا.

2- ابن خلدون بغية الرواد الجزء الأول ص 102 وما بعدها.

3- التتسي نظم الدر والعقبان صفحة 109.

4- التتسي مصدر السابق ص 109.

السلطة المركزية من الناحية الإدارية فهو الذي يعين العمال على الأقاليم المختلفة وبالتالي فهم يخضعون له مباشرة.

هذا فيما يتعلق بالفترة التي سبقت القرن 10هـ، 16م، أما بالنسبة للمرحلة الأخيرة لحياة الدولة، فنجد تغييرات طرأت على هذه الطبقة وتتمثل فيما يلي:

أولاً: ضعف العصبية القبلية بانعدام تأثير شيوخ بني عبد الوادي في تسيير دواليب الدولة فقد كانوا من قبل هم أول من يبايع سلاطينها وبذلك يتدخلون في اختيار الأمراء لكن في هذه المرحلة لم يكن لهم أي دور يذكر بل أصبح شيوخ بني عامر وبني راشد هم الذين يعيّنون ويعزلون هؤلاء الأمراء. يضاف إلى القوتين المتصارعتين، الأتراك والاسبان الذين يتدخلون هم في العزل والتعيين وبذلك فقد هؤلاء الأمراء ما كان الأمراء الدولة الزيانية في عصرهم الذهبي من فرض سيادة الدولة على كل أقاليمها. لكن في هذا العصر السيادة للأسبان في مراكزهم فحاكم وهران يلقب بالحاكم العام لوهران والمرسى الكبير وإمارة تنس تلمسان.

ثانياً: إن الوظائف التي كان يتولاها أبناء أمراء الدولة مثل ماحدث في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني أصبحت لكبار شيوخ القبائل الذين ينوبون سلاطينها في تلك الأقاليم ويحبون جبايتها لمصالحهم مما أثر على خزينة الدولة الزيانية.

ثالثاً: البطانة التي حددها السلطان أبو حمو لابنه أبي تاشفين الثاني في كتابه واسطة السلوك والتي تتمثل في كبار موظفي الدولة وفي هذا الصدد

يقول: « يا بني ينبغي لك أن تدبر في وزرائك وجلسائك وكتابك وفقهائك وقضاك وأعوانك وعمالك وقوادك وأجنادك »¹.

فاختيار هؤلاء لا يتم بالمحابة فقط، فالوزير الذي يكون على رأس موظفي الدولة لابد أن يكون من أ خيار قومه وكبير عشيرته لا يحتاج لما عندك من أموال، فهذه الشروط لم يتقيد بها أبو حمو نفسه نتيجة لأوضاع الدولة في عصره. أما الشخصية الثانية فتتمثل في الفقيه² الذي يرافق السلطان عندما يباشر عمله وخاصة خلال عقده لمجلس المظالم الذي يتم كل يوم الجمعة بعد الصلاة حينها تعرض القضايا التي لم يتمكن قاضي الجماعة من النظر فيها، فتحول للأمير. لذا يشترط زيادة على منصب نقاصي نجد صاحب الشرطة³ الذي ينفذ أحكام الأمير والقاض، ويشترط في اختياره أن يكون ذا دراية وكفاية.

وهناك قادة عسكريون، حدد أبو حمو شروط اختبارهم بقوله: « فتختار من انجاد جندك يكونون صادقين في محنك راضين بعهدك لا يصيبون الرعية بمكروه ولا دابة بل يسدون الثغور ويحوطون البلاد ويمنعونها من كل باغ وعاد ».

أما مرمول فيحدد موظفي الدولة الزيانية بقوله: مستشار الملك الذي كان يحمل الخاتم و يدير شؤون الحكم إلى جانب الأمير⁴.

1- عن هذ التعين ودور شيوخ بنى عبد الوادي، انظر يحي بن خلدون، ج2، ص236

2- انظر، تغير سياسة كبار موظفي الدولة وعلى الخصوص المزوار كالمصور بن غانم الراشدي الذي كان يوالى الاتراكرو الاسبان أحيانا أخرى فهو مع الاقوى، انظر الملاحق تجد رسائل للمصور يعلن فيها موالاته للاسبان.

3- الحسن الوزان وصف إفريقية ص 441

4- مرمول، وصف إفريقية، ج 2، ص:303.

الخازن¹ العام مكلف بجمع موارد بيت المال والأشغال وهو الذي يعين موظفي الضريبة الجمركية في موانئ الدولة، ثم يتجه لتلك الموانئ لقبض تلك الأموال ومن بين موظفي الدولة المزوار الذي كان كاتباً للملك وقائداً عاماً بجند الجنود ويؤدي لهم الأجور ويعطيهم عند الإنقضاء يعتبر هذا الموظف من أكبر موظفي الدولة، وله علاقة بالقوة المتصارعة لذلك نجد مجموعة من القبائل أرسلها المزوار للإسبان وهناك شيوخ القبائل الذين عرفهم مرمول وحدد صلاحيتهم فقال عنها النبلاء المحاربون فيعتزون كثيراً مما لهم من راحة وشجاعة لأنهم هم الذين يرافقون الملك لذلك فإن لهم عدة إمتيازات وعطاءات مع رواتب حسنة تمكنهم من أن يعيشوا عيشة راقية. يقيم الملك بين العمال وهم القواد جميع رعاياه ومدنه كولايات يوليهم المناصب الرئيسية في قطره وبلاطه ذلك هو النظام الذي كان متبعاً من قبل ملوك خلال مرحلة الضعف، كان التعيين يتم بواسطة شيوخ القبائل الذين لهم تأثير في تسيير دواليب الحكم مثل بنى عامر وبنى راشد.

فالذي يستخلص من النص، أن هناك فئة كانت هي التي تتحكم في شؤون الدولة منها قادة الجيش والموظفين بالأقاليم التي بقيت تابعة للدولة الزيانية وأغلب هؤلاء من شيوخ القبائل الذين كانوا موالين لها وقد تعرضت الوثائق الإسبانية لبعضهم منها عائلة ابن غانم التي تولى أفرادها منصب المزوار خلال هذه الفترة موضوع البحث كما أوردت شخصيات أخرى في رسائل أمراء الدولة الزيانية وحكام وهران كالكويدتي.

1 - نفسه، ج 2، ص: 303.

- الطبقة الثانية:

هذه الطبقة جعلتها في المرتبة الثانية بناء على تقييم الحسن الوزان لما لها من الإمكانيات المتوفرة لديهم فالتجار يعتبرهم الحسن الوزان¹ أفضل من تجار دول الغرب الإسلامي الأخرى من حيث أخلاقهم والمداخيل التي يتوفرون عليها نتيجة للمبادلات التجارية التي يقومون بها في السودان الغربي، وتشكلت بتلمسان عائلات تهتم بالنشاط التجاري ومن بينها، عائلة المقري التي احتكرت تجارة السودان الغربي في العصر الذهبي للدولة الزيانية وعائلة النجار والمرازقة.

أما الحرفيون فكانوا يتحصلون على مداخيل هامة لأن الصناعة التلمسانية بجودتها وهو ما جعل الإقبال عليها من قبل سكان المغرب الإسلامي والسودان الغربي وقد زاد الرقي بعد الهجرة الأندلسية لتلمسان حيث شيد هؤلاء ورشات على ضفاف الوريث وأقاموا صناعات مختلفة² ثم إن رجال العلم على إختلاف فروعهم كانوا يتمتعون بمنزلة اجتماعية مرموقة و على الخصوص في عصر الدولة الذهبي حيث تولوا مناصب حساسة في الدولة مثل عائلة العقباني³ التي تولى أفرادها مناصب وعلى الخصوص منصب القضاء واستمر ذلك في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة حيث ورد ذكر أحد أفرادها كان ضمن الوفد الذي أمضى معاهدة 917 هـ-1512م مع الإسبان خلال عهد السلطان أبي حمو موسى الثالث.

1- مرمول، المصدر السابق، ج2، ص507

2- ابن القاضي، ذرة الحجال ج2 ، ص:367.

3- الحسن الوزان، المصدر السابق ، ص:397.

ثم عائلة العبادي الذين كانوا موظفين في الدولة الزيانية واستمر دور هذه العائلة حتى الهجوم السعدي على تلمسان فتركت العائلة تلمسان والتجأت إلى فاس مما يؤكد أن تلك العائلة كانت قد تعاونت مع السعديين مما جعلها تتحصل على وظائف في فاس¹.

لكن بعض هذه العائلات رفضت التعامل مع أمراء الدولة فاضطهدت مما جعلها تهاجر إلى الأمصار الإسلامية الأخرى وأحسن مثال على ذلك الونشريسي² ومحمد بن عبد الكريم³ المغيلي وحتى السنوسي⁴ على الرغم من بقائه في تلمسان رفض التعامل مع أمرائها.

وكان أمراء هذه الدولة في الماضي يتقربون من هؤلاء العلماء ويحضرون مجالسهم العلمية. وقد حدث هذا في عهد كل من يغمراسن بن زيان وأبي تاشفين الأول وأبي حمو موسى الثاني، مما جعل العلماء يتوافدون على الأمراء الزيانيين يعرضون عليهم إنتاجهم العلمي والأدبي طمعا في نيل مكافئتهم وكريم عطائهم وقد أشار إلى ذلك الرحالة المصري عبد الباسط ابن خليل فقال أنه تقدم بقصيدة في ليلة المولد النبوي الشريف وقد أعفى من الضريبة التي كان عليه تقديمها عن السلع التي كان يتاجر بها، حدث هذا في عهد المتوكل⁵

1- عن هذه العائلة انظر ابن مريم البستان، ص104، ابن عساكر دوحة الناشر، ص:119.

2- ابن مريم البستان، ص:53.

3- نفس المصدر، ص:53.

4- السليمانى، المصدر السابق، ص:397.

5- المقرئ، نفح الطيب، ج3، ص:111، انظر أيضا خطأ الله ذهينة العلاقات التجارية بين المغرب الإسلامي والسودان الغربي و دور تلمسان في هذا الميدان مقال بمجلة الأصالة ع 24 1975، ص:103. الملالي، مناقب السنوسي، مخطوط بالخرانة العامة بالرباط رقم ورقة 26.

الذي عرف عصره كبار علماء تلمسان لكن عندما نرجع إلى القرن 10هـ-16م نجد أمراء هذه الفترة لا يهتمهم من الأمر إلا مصالحهم الذاتية والشيء الذي يشغلهم ليس الجانب الفكري فقط، بل كيفية الوصول إلى السلطة وهو نفس الخطأ الذي وقع فيه المجتمع الجزائري بعد الاستقلال مما كان له تأثير على الناحية الثقافية.

- الأشراف:

يجعل السلطان أبو حمو موسى الثاني الأشراف في المرتبة الأولى وفي هذا الصدد يقول: « يكون الشرفاء عندك أرفع الناس في الرتب لأنهم أشرفهم في الحسب وأعلاهم في النسب » ويتجلى من هذا النص أن للأشراف أثر كبير في المجتمع الزياني خلال هذه الفترة موضوع البحث.

إن أول هجرة لأسرة آل الرسول(ص) حدثت في القرن الثاني الهجري، الثامن الميلادي حيث استقر أبناء إدريس بن عبد الله و إخوانه محمد النفس الزكية وسليمان بالمغرب الأوسط والأدنى¹ وكل العائلات الشرقية تنتسب لهؤلاء، ففي تلمسان كان الناس يفضلون مسجد أجادير² على غيره من المساجد لأنه شيد من طرف الأدارسة.

ولكن في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية قد قلت العناية بهم مما جعل الونشريسي يتأسف، وعلى الرغم من ذلك فإن هؤلاء الأشراف كانت لهم قوة وسطوة في النفوس ولم يكن الأمر مقتصرًا على المساعدة المادية فقط،

1- اليعقوبي، البلدان ص13.

2- مسجد أجادير يعتبر أول مسجد أسس بمدينة أجادير من قبل إدريس الثاني، و قد أقام له يغمراسن الصومعة لاتزال ماثلة للعيان لحد الآن. انظر ابن خلدون يحي، بغية الرواد، ج1، ص123.

بل كانوا يكافؤونهم بأمور إدارية، منها أن السلطان أبي تاشفين الأول قد كلف أبا علي حسن بن يحيى الحسيني بحمل الرسالة إلى السلطان المريني أبي الحسن¹، كما كانوا يكلفونهم بالتدريس، فأول مدرس بالمدرسة اليعقوبية² التي شيدها أبو حمو موسى الثاني هو الشريف الحسني، كما كان هؤلاء يحتلون المرتبة الأولى بالنسبة لترتيب أعوان السلطان.

من بين الذين استقروا في تلمسان أولاد عنان الذين توزعوا، فأولاد حمد بتلمسان، بعض إخوانهم لجأوا إلى مضارب بني عامر عند القلعة القريبة من وادي يسر عرفوا بأولاد محمد الزفاف، كما لجأ إخوانهم إلى مضارب مغراوة مماليلي مدينة مازونة عرفوا بأولاد عدة، ومنهم فرقة في قبائل بني مظهر يقال لهم أولاد زيان، ولعلمهم ينسبون إلى بني زيان لأن مؤرخي الدولة الزيانية وعلى رأسهم عبد الجليل التنسي يجعل بني زيان من أبناء إدريس، توزعوا على القبائل بعد سقوط دولة الأدارسة، وإن ارتباطهم ببني عبد الوادي يكون بالمجاورة ومنهم فرقة في أرض بني راشد يقال لهم أولاد القطب الواضح سيدي الشريف.

أما أولاد سيدي عبد الوهاب وهم أهل درع البستان بإزاء الصوامع في بلاد السويد وفرقة أخرى في تلمسان، ولعل أغلبهم كانوا مستقرين بها ثم تركوها إلى الريف لظروف المدينة من جهة وعناية شيوخ القبائل بالأشراف من جهة

1- التنسي نظم الدر والعقبان ص12 : Abdel Basit B.Khalil, : Deux Récits de voyages inédit en Afrique du Nord par R.Brunschwig 1936. P 176.

2- توجد هذه المدرسة بباب إيلان لمزيد من المعلومات عنها انظر التناسي مصدر السابق ص179.

أخرى فكانوا يعفون من دفع الضرائب المفروضة على السكان ومن الذين استقروا في تلمسان أولاد سيدي إبراهيم بن يحيى توزعوا بدورهم إلى فرق أولاد أحمد في مدينة تلمسان وأولاد سيدهم انتقلوا إلى جبل ترارة في مضارب قبائل بني أمير وأولاد سيدي أحمد في ترارة وهم أبناء عمومة الذين بمدينة تلمسان لا نعرف متى خرجوا من عاصمة الدولة الزيانية لأن المؤلف اكتفى بذكر هذه الأسر ومكان تواجدتها دون التعرض لدورها في الحياة السياسية.

والبعض من هؤلاء وجدوا بأرياف الدولة الزيانية ثم انتقلوا لعاصمتها كأولاد عمران بن محمد منهم عمران الصغير الذي انتقل إلى غريس الشرقي وخلف أربعة أولاد منهم عامر الذي فضل الانتقال إلى تلمسان للقاء العالم الجليل محمد بن يوسف السنوسي¹ فزوجه من ابنته ومكث فترة من الزمن بالمدينة ولم يبارحها إلا بعد وفاة زوجته فخرج منها نحو أراضي بني يعقوب إزاء الجعافرة ويبدو أن أولاده لم يعجبهم الاستقرار لدى بني يعقوب لارتباطهم في بعض الحالات بالإسبان والحروب التي كانت تتعرض لها تلك النواحي في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية ففضل البعض التوجه نحو الواحات الصحراوية القريبة من جبل عمور فيما فضل الآخرون الانتقال نحو وادي ملوية، وهكذا نجد بأن السكان في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية تميزوا بكثرة الحركة داخل الدولة وخارجها.

ومن بين العائلات الشريفة التي استقرت بمدينة تلمسان أولاد هـ

بن زيان وقد انتقل بعضهم إلى جبل بني يزناسن² ناحية الجوف.

1- المازوني، المصدر السابق، ج2.

2- عن محمد بن يوسف السنوسي انظر ابن مريم البستان، ص:129، ابن عسكر دوحه الناشر، ص:121.

من بين الذين تناولوا هذه الطبقة السلطان أبو حمو موسى الثاني فقال عن الفقهاء أما الفقهاء فإنهم مصابيح الدين وبهم تقام الشرائع وتسد الدرائع وتعتصم بهم من الأهوال والبدع ويعتزبهم الإسلام ويرتفع¹ أما الفقهاء والعلماء والمدرسون فقد قالوا في عصر الدولة الزيانية تكريما عظيما كان مبعثه تلك الحركة الفكرية، وتتضح لنا مكانة هؤلاء الفقهاء والعلماء في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني² الذي أوصى ولي عهده باتخاذ فقيه يحصن به نفسه فيستشيره، فيما أشكل عليه من أحكام الشرع وما يقتضيه الحال من الحلال والحرام لأن صلاح الدنيا متوقف على العمل الصالح من أجل الآخرة وقد كان هؤلاء مستشارين للسلطين في أغلب الحالات كما كانوا موظفين في الدولة ومن أبرزهم في العصر الذهبي للدولة، الفقيه عبدون الحباك، صاحب أبي زيان وكان له خبرة في الميادين المالية والإدارية بالإضافة إلى العلوم الفقهية.

والعبادي³ والعقباني⁴ اللذان كان لهم دور في عهد السلطان أبي عبد الله الملقب بأبي قلمون في المعاهدة التي أبرمت بينه وبين إسبانيا في سنة 917هـ،

1- عن جبال بني يزناسن، انظر حليمي، المرجع السابق، ص: 106

2- أبو حمو موسى الثاني، واسطة السلوك، ورقة 16

عن آل الحباك، أنظر الونشريسي، المعيار، ج 6 ، ص: 523

3- وكان السلطين في عصرهم الذهبي يغدقون أموالا عليهم و لهم جرايات ثانية و مرتبات شهرية على قدرهم مع الكسرة الجارية في السابع من المولد النبوي الشريف و في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني زادت العناية بالأشراف، وقد نص في وصيته لإبنه أبي تاشفين الثاني أن يكون من بين جلسائه الأشراف. أبو حمو موسى الثاني واسطة السلوك مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 18 ، ورقة 12.

4- ابن خلدون يحي ، بغية الرواد ، ج 1 ، ص 115-117

912م، وبذلك يكون نفوذ بعض العائلات العلمية قد امتد من عصر الدولة الذهبية إلى فترة انحطاطها كعائلة العقباني وهي عائلة أندلسية لعبت دور في الحركة الثقافية وتولي بعض أفرادها وظائف هامة في الدولة.

وقد أغدق أمراء الدولة أموالاً على العلماء الوافدين على تلمسان والمستقرين بها. فهذا يغمراسن بن زيان قد استقبل أبا الحسن¹ التنسي وأغدق عليه فعل ذلك أبو حمو موسى الأول مع أبناء الإمام² وأبو تاشفين مع أبي عمران المشدالي³، وكذلك أبو حمو موسى الثاني مع يحيى ابن خلدون الذي ولاه ديوان الإنشاء⁴. وخلال مرحلة انحطاطها توافد على أراض الدولة الزيانية الرحالة المصري عبد الباسط خليل فأغدق عليه المتوكل الأموال، وقد اعترف هو بنفسه فقال: إنه تقدم بقصيدة في ليلة المولد النبوي الشريف ولقد أعفي من الضريبة التي كان عليه تقديمها عن السلع التي كان يتاجر بها⁵، ولعله تلقى مكافأة أخرى لم يشر إليها خلال فترة مكوثه بمدينة تلمسان وولاياتها فقد زار أيضاً وهران.

-
- 1 المدرسة اليعقوبية هي المدرسة الثالثة التي أسسها ملوك بني عبد الوادي في عهد السلطان بني حمو موسى الثاني لمزيد من المعلومات عنها انظر ابن خلدون يحيى ، بغية الرواد ، ج 2 103. التنسي، المصدر السابق ، ص179.
 - 2- العمشاوي ، المصدر السابق ، ورقة 89.
 - 3- نفسه ، ورقة 37.
 - 4- مازونة عاصمة لإحدى دوائر ولاية غليزان أسسها المغراويون في القرن السابع الهجري ، الثالث عشر الميلادي. لمزيد من المعلومات عنها انظر المازوني، الدرر المكنونة، ج2، ورقة76
 - 5- عبد الباسط خليل ص123

- المتصوفة:

إن ظهور الحركة الصوفية يعود إلى الفترة التي سبقت قيام هذه الدولة وخاصة في العهد الموحي الذي تميّز ببروز أكبر المتصوفين في الأندلس والمغرب ونذكر - من بين هؤلاء- أبا مدين شعيب¹ وأبا الحسن التنسي وقد أخذت هذه الحركة بفضل هؤلاء المتصوفة وتلاميذهم تتغلغل بين الأوساط الشعبية فإذا رجعنا إلى كتب الوافيات لابن قنفذ وأحمد بابا التمبكتي صاحب نيل الابتهاج وابن مريم صاحب البستان² نجدها حافلة بتراجم هؤلاء المتصوفة، ومن أبرزها خلال عهد الدولة الزيانية محمد بن عمر الهواري المتوفى سنة 843هـ-1439م³ والحسن بن مخلوف الشهير بأبركان المتوفى سنة 857هـ-1453م وقد سماه التنسي الولي الزاهد والقطب الغوث شيخ الزهاد وقُدوة العباد إبراهيم التازي نزيل وهران والمتوفى سنة 866هـ-1462م.

ويتميز عهد الدولة الزيانية بنغلب الفكر الصوفي على الحياة الفكرية وعلى أكثر مظاهر الحياة في البلاد حيث نجد في كتب التراجم صفحات حافلة بالأحاديث عن كراماتهم ومناقبهم واستجابة دعوتهم وزهدهم في الحياة ولذلك كان عامة الناس وخاصة في أواخر عهد بني زيان يقبلون إقبالا كبيرا على هؤلاء الأولياء وحتى سلاطين الدولة كانوا يستقبلون المتصوفين ويقضون حاجاتهم.

- 1- عن سيدي بو مدين انظر يحيى بن خلدون بغية الرواد ج1 ص128؛ العبدري الرحلة ص16 ابن بطوطة الرحلة ص17 الحسن الوزان وصف افريقية ص392
- 2- عن عبد الله بن مشيش انظر ابن مريم البستان ص 256 ابراهيم حركات الصلوات الفكرية بين تلمسان والجزائر مقال بلمة الاصاله ع26، 1975 صص183؛ 184.
- 3- ابن قنفذ، تقسنطيني الوافيات تحقيق عادل نويهض ص208 احمد بابا التمبكتي نيل الابتهاج ص173 ابن مريم البستان ص350 نظم الدروالعقبان ص136

ومن هؤلاء ابراهيم بن علي الخياط الذي كان رجلا صالحا يعيش من
الخيطة وكان كثير الدخول على أمير المؤمنين يغمراسن بن زيان لقضاء
حوائج الناس وربما دخل عليه في اليوم الواحد سبعين مرة¹.

لعل اهتمام يغمراسن بهؤلاء الأولياء يعود بالدرجة الأولى إلى مكانتهم في
المجتمع الزياني حيث كثر الإقبال عليهم من جل سكان الدولة وكان يغمراسن
يتوجه إلى مدينة أغادير لزيارة سيدي محمد بن عبد الله في داره إلتماسا إلى دعائه.
أما أبو تاشفين الأول فوافق استقبال هؤلاء المرابطين لأغراض سياسية
حيث اتصل بالذين كانوا يتمركزون في نواحي بسكرة لحثهم على محاربة
الدولة الحفصية واستمر هذا إلى نهاية الدولة.

- القضاة:

أما القضاة فإنهم يمثلون طبقة اجتماعية واحدة وهم على درجات أعلاها
قاضي الجماعة ورئيس المظالم وغالبا ما يكون هو الحاكم أو من ينوب عنه
في هذا الأمر ويدخل في هذه الطبقة المفتي والمحتسب وصاحب الشرطة
لعلاقتهما بنظام القضاة.

وقد حصر الأب برجيس J. Z. Berges أصناف القضاة بدولة بني زيان
في قاضي الجماعة وقاضي الخصرة وهو بمثابة الموثق والمعدل بالنسبة إلى
أشخاص المنتمين لقصر السلطان ثم قاضي العسكر² وهو الذي يرافق

1- أبو القاسم سعد الله، تاريخ الجزائر الثقافي ج 1 ص 2.

2- عن العبادي، انظر ابن عساكر، المصدر السابق، ص 118. من بين الذين تولوا قضاء
العسكر المقري الجد في عهد السلطان أب الحسن المريني، لمزيد من المعلومات عنه انظر
المقري، المصدر السابق، ج 1، ص 565.

الجيش في جميع تنقلاته وتقتصر أعماله على المحاربين وقاضي الجماعة لدى الدولة الزيانية من المصطلحات التي توصلنا إليها من خلال ترجمة يحيى بن خلدون¹ لأبي عثمان سعيد العقباني الذي تولى قضاء الجماعة بتلمسان فقاضي الجماعة في مدينة تلمسان عاصمة الدولة الزيانية كان يختار لهذا المنصب في العصر الذهبي للدولة الزيانية كبار علمائها وقد تولى هذه الوظيفة أبو الفضل قاسم العقباني الذي يعتبر من أكبر علماء عصره واليزناسي الذي كان قاضيا في مدينة الجزائر ثم نقل إلى تلمسان وهما من المجتهدين نسب إليهما المازوني² والونشريسي³ مجموعة من النوازل تمس الأحكام الشرعية.

أما في المدن الأخرى فإن سلاطين الدولة الذين يقومون بتعيين هؤلاء القضاة بعد استشارة قاضي الجماعة لأنه من أكبر قضاة الدولة.

ومن بين المدن التي ورد ذكرها في المصادر التي استطعنا الاطلاع عليها في مدينة تنس التي تولى بها القضاء أبو زكريا⁴ يحيى المغيلي صاحب كتاب (الدرر المكنونة في نوازل مازونة)، ووهران التي تولى القضاء بها عالم

1- عائلة العقباني هي عائلة أندلسية لعب أفرادها دورا هاما في الحياة الفكرية في عهد الدولة الزيانية، لمزيد من المعلومات عن هذه العائلة انظر ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص:123، ابن مريم البستان، ص:155.

ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج 1، ص:123، الونشريسي، المعيار.

2- ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص181، يحيى بن خلدون، بغية الرواد، ج1، ص42، التتسي، المصدر السابق، ص 126. المازوني، الدرر المكنونة ج2 ص 260.

3- ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1 ص214، 212، الونشريسي، المعيار في إثني عشر جزءا، تحقيق حجي، دار الغرب.

4- المازوني، المصدر السابق، ج 1، ورقة 1-7. نفسه، ج1، ص216. 4، العقباني، تحفة الناظر، ص162-163.

عن اليزناسي الذي تولى القضاء في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني بمدينة الجزائر ثم نقل لتلمسان أورد له المازوني مجموعة من النوازل، انظر الدرر المكنونة، الجزء الأول و الثاني.

أندلسي وهو الغرناطي لأن بعض المهاجرين الأندلسيين بعد يضاف إلى القاضي المفتي وهي وظيفة لها علاقة بالعبادات والمعاملات والأصل فيها قول الله تعالى: « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » والأصل في المفتي أن يكون مجتهدا إجتهادا مطلقا.

يضاف إلى وهران قلعة بني راشد التي اعتبرت من بين أقاليم الدولة الزيانية وقد ورد ذكر بعض القضاة الذين تولوا بها القضاء الصباغ.

وكذلك مدينة الجزائر قبل قيام إمارة سالم بن التومي فقد تولى القضاء بها اليزناسي قبل نقله لتلمسان. هذا فيما يتعلق بالأمصار أو المدن فإن بعض أرياف الدولة تولى الأحكام بها القضاة الذين عينوا من قبل شيوخ القبائل الذين كان لهم شبه استقلال عن الدولة الزيانية.

والأصل في الفتوى أن تكون مرسلة كما ورد في مجموعة فتاوي ابن رشد والمازوني والونشريسي، فمن الأفضل للعالم أن لا يفتي حتى يرى نفسه أهلا ويراه الناس أهلا لها على ما حكى الإمام مالك¹.

- الأثر السلبي على القضاء:

هذا ما يتعلق بعصر الدولة الذهبي أما فترة انحطاطها فقد تأثرت وظيفة القضاء والفتوى وغيرها من الوظائف الشرعية وهذا لم يكن مقتصرا على الدولة الزيانية فقط بل شمل أغلب دول المغرب الاسلامي. فكان إسناد الوظائف الشرعية كالإمامة في الصلاة والقضاء على العوام والجهال الذين

1- توجد مجموعة من الفتوى أوردها المازوني في كتابه الدرر المكنونة في نوازل مازونة تتعلق بأمور القضاء في عصر أبيه وعصره وهو عهد الدولة الزيانية فكان هذا العالم الجليل من بين قضاة الدولة انظر الدرر المكنونة ج1 ورقة 166

لا يحسنون شروط الإمامة ولا يعرفون الأحكام فيما تصح به وتبطل وربما وجد فيهم من لا يقوم بالقراءة. ولم يقتصر الأمر على الإمامة فقط بل شمل أيضا الفتوى فكان يتعطاها الجهال، وهذا الأمر قد انتشر في هذه الفترة وفسدت بسببه الأديان والأبدان وذلك لما ضاع العلم وقل القائمون عليه وهو ما يؤكد الونشريسي¹ بقوله تقديم الجهال على العلماء في تولية المناصب الشرعية من القضاء والفتوى والشهادة والتوثيق والخطابة والحسبة والأمانة في الأسواق والنظر على الأوقاف وأموال الأيتام والقيام بالموارث والجاه ممن لا يصلح لها ولا حول ولا قوة إلا بالله، وبذلك أصبح الناس يشتكون في أحكامهم وعلى الخصوص خارج عاصمة الدولة تلمسان وهو ما جعل ابن مرزوق² يعلق على ذلك فيقول: « أن قضاة الامصار في زماننا لهم أن يقيموا الحدود في القصاص وغيره إنما توليهم القضاء إنما هو من قبل السلطان وكذلك أن ولاهم صاحب الوطن الذي فوض له السلطان توليه القضاة.

نستنتج من نص ابن مرزوق أن قضاة المناطق لم يكن تعيينهم من السلطان كما هو الحال بالنسبة إلى عاصمة الدولة الزيانية. بل من قادة الأوطان مثلاً «وطن بني راشد» ولهم الحق في إقامة الحدود في أماكن إقامتهم إلا أن تعيين هؤلاء من قادة الأوطان الذين هم شيوخ القبائل في هذه الفترة جعلهم يخضعون لاستبدادهم و يسكتون عنهم لأنه لا يمكن لهم الاتصال بأمراء الدولة، وقد أشار الصباغ إلى قاضي قلعة بني راشد الذي فرض عليه قائدها خطية فلجأ إلى أحمد بن يوسف الملياني طالبا منه التدخل لصالحه ولم يتصل بالأمير الزياني لأن هذا الأخير لا يمكن له أن يقف إلى جانب القاضي ضد قائد وطن

1- أورد الونشريسي في كتابه المعيار مجموعة من النوازل تتعنى بهذا الموضوع.

2- المازوني الدرر المكنونة في نوازل مازونة ج1 ورقة176.

بني راشد الذي هو بدوره شيخ بني راشد وإن تأثير هؤلاء كبيرا على الدولة الزيرية في عصر الانحطاط¹.

وأما فيما يتعلق بالرواتب التي كان يتقاضاها القاضي في العصر الذهبي هي من خزينة الدولة في شكل أموال أوعقارات أراضي تقطع للقاضي يتصرف فيها خلال توليه القضاء وهي كافية. ومن بين المستفيدين من هذه الاقطاعات العقباري² الذين تولى بعضهم القضاء بثلثمان، لكن خلال مرحلة ضعف الدولة الزيرية قلت مداخيلها بعدم سيطرتها على النشاط التجاري وجبي الضرائب من القبائل الموالية للدولة التي أصبحت تتجه لجيوب شيوخ القبائل لذا اعتمد على ضرائب المكوس التي تقدم من التجار الذين يتوافدون على مدن الدولة وهي غير شرعية. ومن بين الذين تعرضوا لها المازوني³ الذي تولى قضاء تنس وراسل شيخه أبا الفضل العقباري بالراتب الذي كان يتقاضاه من قائد تنس يحصل عليه من أموال المكوس لذا رأى بأنه لا يمكن له أخذه ولكن سيوزعه على الفقراء والمساكين بعد قبضه لأنه لو تركه فإنه سيعود لقائد تنس.

- الرعية والأحوال الإقتصادية على الطبقات الإجتماعية:

تعرض السلطان الزيري والرعية عند تناوله لطبقة المجتمع الزيري فقال عنها وإما العامة والدهماء فتقبل بهم طريقة واحدة يقفون عندها ولا يتعدون حدها وتجربهم على مايعودوا من السير الحميدة والموالاتة المجيدة ثم لا تتركهم لأغراضهم الدفاعية وعقولهم التي هي عن الصواب شاردة».

1- الصباغ، البستان في ذكر مناقب زمام الاخيار سيدي أحمد بن يوسف الملياني مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 1708 ورقة 66.

2- عن الإمام مالك بن أنس انظر ابن مخلوف ، شجرة النور الزكية ، دار الكتاب ، ص: 27.

3- الونشريسي، المعيار، ج2، ص: 127

يتضح من هذا أن أمراء بني زيان في عصرهم الذهبي أو في العصور المالية خاصة فترة البحث أنهم نظروا إلى هذه الطبقة نظرة استقرائية على الرغم من أنها تشكل النسبة الكبيرة من أفراد المجتمع وهذا الأمر لم يكن مقتصرًا على السلطان أبي حمو موسى الثاني بل حتى مؤرخوا دول الغرب الإسلامي لم يتعرضوا لهذه الطبقة الاجتماعية، والوثائق الإسبانية التي أرخت لنهاية بني زيان إكتفت بالتعرض لشيوخ القبائل، وما خدمه من خدمات لصالحهم لذا يجد الباحث صعوبات كبيرة في التعرف على أحوالها المالية.

يبدو لي بأن أحوالها في العصر الذهبي كانت أفضل مما أصبحت عليه خلال فترة موضوع البحث لأن الدولة كانت تقف إلى جانبها زمن الشدة وفي هذا الصدد يقول أبو حمو موسى الثاني لا تعدل في مغارمهم عند الغرامات وتوصي بالتحفظ عليهم للولاة وإن كان زمن فتنة ثائرة وفساد في البلاد ومشاهرة فتقبل على الرعية جهد في الاستطاعة وتظهر عليهم فضلك»¹.

يبدو أن الوصية التي أوصى بها السلطان ابنه لم تطبق سواء في زمن الاستقرار أو الإضطرابات فالضرائب كانت جائرة سواء من قبل سلاطين الدولة أو من شيوخ القبائل واستبداد الولاة زاد عن حده خاصة بين فترة موضوع البحث لأن الدولة كانت في أشد الحاجة للأموال لدفعها لأطراف الصراع.

وأن الذين دفعوا فترة الفوضى والإضطرابات التي عرفت أراضى الدولة الزيانية في النصف الأول من القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي».

1- أبو حمو موسى الزياني واسطة السلوك، مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 1374. المازوني، المصدر السابق، ج 2، ورقة 67

وفيما يخص الضوابط الإقتصادية فإنه خلال العصر الذهبي للدولة كانت هذه الأخيرة تتدخل لصالحهم وقد حدث ذلك خلال عصر السلطان أبو حمو موسى الثاني وقد ذكر في كتابه واسطة السلوك وإن كان زمن فترفق به في المخامن والمجاني وتحسن لضعفائهم المحتاجين ومآثرهم فما اخزنه زمن الرخاء فتعمر أسواقهم بما أخرجته من الطعام « إن زمن القحط يقل الإنتاج وترتفع أسعار المواد الغذائية فيحول دون الحصول عليها من قبل هذه الطبقة فتشتد المجاعة وتنتشر الأمراض لقلة التغذية وقد حدث كل ذلك خلال فترة موضوع البحث. للطبقات الاجتماعية في البوادي.

هذا التقسيم الذي سبق أن أوردناه يتفق مع طبيعة التقسيم الطبقي في مجتمع الدولة وبخاصة العاصمة تلمسان.

أما بالنسبة للبادية فالوضع مختلف تماما حيث أننا نلاحظ على هذا المجتمع البدوي الشكل القبلي الذي لا يختلف زمانيا من عصر ما قبل الاسلام عنه في عصرنا وما بعده حتى عهد الدولة الزيانية حيث يلاحظ أن البداوة¹ في المغرب الأوسط وجهت أشبه ما يكون ردة أونكسة فقد كانت هناك محاولات لتوطين هؤلاء ولكن الظروف التي سبقت سقوط الدول الكبرى كالمرابطين والموحدين خلقت نوعا من الإرتداد إلى البداوة ساعد على قيام دول كانت قبائل رحل توحدت في الفترة موضوع البحث على شكل ثلاث دول تنتسب للقبائل البدوية مثل بني عبد الوادي وبني مرين².

1- عن البداوة في بلاد المغرب الاسلامي انظر ابن خلدون المقدمة ص 120 وكتاب العبر الجزء السادس والسابع تعرض فيهما إلى البداوة .

2- ابن خلدون العبر ج7 ص129 انظر أحمد مختار العبادي دراسات في تاريخ المغرب ص

وإذا كان هذا التحديد لم يكن يأخذ خطأ ثابتاً وإنما ظل السبب فيه الحرب والفتن وتحالف بعض هذه القبائل مع بعض الدول ثم أوجدت هذه الوضعية السيئة لبعضها نظراً لضعف المستوى العسكري لكل دولة من هذه الدول نفوذ كبير لبعض هذه القبائل حتى وصل الحال إلى تأييد قبيلة من قبائل أو عدم تأييدها كان يقيم دولة من هذه الدول أو يسقطها ومن هنا نود أنه من الضروري دراسة وضعية القبائل والترف على نواحي تقسيمها الاجتماعي حتى نعرف جوانب القوة والضعف في تكوينها فمن الثابت المتعارف عليه من بين المؤرخين المحدثين أن هناك تشابهاً بين البربر والعرب ومن ذلك أن بعض القبائل البربرية كانت تعيش على تربية المواشي كالعرب ويكون تقسيم هذه القبائل على طائفتين: قبائل مقيمة وأخرى طاعنة.

أما المقيمة فكانت تسكن فيما يشبه القرى وأما الطاعنة فكانت تسكن الخيام ومنها من تنقل خيامها مرة عديدة في السنة لكي يستغلوا أراضي نائية ويرى قيسوا أن خير وسيلة لتقسيم الأعراب البدو أن توزعهم إلى طائفتين، عرب يقل نزوعهم إلى الطعن وعرب رحل هؤلاء هم البدو وأما برنار ولاكروا فيقسمانهم إلى الأقسام التالية:

- أولاً: الرعاة الذين لا يطعنون إلا قليلاً جداً هؤلاء يتجولون في التل في أوقات من السنة طلباً لمراعي جديدة.

- ثانياً: الرعاة الذين لهم مشاتي ومصائف مختلفة ولا يبتعد أحدهما عن الآخر إلا قليلاً وبعض هؤلاء الرعاة يقضون الشتاء في الجنوب وبعضهم شمال أطلس الصحراء.

- ثالثاً: الرعاة الخالص وهم يقضون الشتاء في الصحراء حتى إذا ما حلّ الربيع تركوا مضاربهم في الجنوب سعياً وراء الكلاء والماء بين قبائل التلّ التي تتيح لهم حق ورودها. وتعرف هذه الهجرة بالرحلة وهذا التقسيم الأفقي يتفق مع ما أورده ابن خلدون حيث يقول عند تعرضه لبني توجين أقاموا ملكاً بدوياً لم يفارقوا فيه الطعن والخيام و البسائط¹.

على أن بني عبد الوادي بدأوا في انتقالهم الحضري من البادية إلى الحضر بنفس النمط التي أسست فيه الأسر الحاكمة من سكان المغرب حيث نجدهم يتدرجون من البداوة إلى الحضارة وفي ذلك يقول ابن خلدون عندما يخرجون إلى ماشيتهم بالصحراء يتركون أتباعهم بالتلول لزرع أرضهم و ازراع فدنهم وجباية الخراج من أتباعهم².

أما فيما يتعلق بالرحلة داخل الإقليم يذكر ابن خلدون عن بني يزناسن من توجين أنهم كانوا يجوبون جانبي نهر واصل من أعالي وادي الشلف، هذا من ناحية التقسيم الأفقي للبدو.

وأما التقسيم الرأسي من أعلى إلى أسفل فإنه يقع في قمة الهرم شيخ القبيلة وهو في نفس المستوى الرأسي مع أهل العشيرة ثم يأتي في الدرجة الثانية أرباب السيوف ثم المشتغلين بالزراعة وهم مستقرون والمشتغلون بالرعي وهم رحل³.

1- دائرة المعارف الإسلامية ج 2 ص 394.

2- العبر ج7 ص 326.

3- نفسه ج7 ص 159.

أما شيوخ القبائل فقد أسندت لهم الدولة بعض الوظائف الإدارية مثل ولاية الأقاليم وجباية الأعشار فاستطاعوا بذلك أن يكونوا لأنفسهم جاها وثروة، بالإضافة إلى الاقطاعات الكبيرة¹ وتقرّبهم إلى مجلس السلطان ومنادمته في خلوته والتجرء عليه والإساءة إليه في بعض الأحيان ذلك أن البدوي يتعشق الحرية ويأبى الخضوع للأنظمة المحدثّة، وقد لعب عرب سويد دورا بارزا في تنظيم الحكم والإدارة في دولة بني زيان وبني مرين ومن ذلك، أن أبي تاشفين ابن موسى بن عثمان بن يغمراسن اتخذ عريف بن يحيى وزيرا كما استخدم شيوخ القبائل والعشائر سفراء كما أنهم حافظوا على وضعيتهم القبلية من حيث تقاليد حسن الجوار التي كانت مرعية من قبل حكام ذلك الزمان من ذلك مارواه ابن خلدون أنه لجأ إلى جوار القبائل العربية عندما اشتد عليه الخطر وقد طلب من وزمار بن عريف انقاذ ابن الخطيب من الموت ومعنى ذلك أن شيوخ القبائل والعشائر كانت لهم منزلة لدى سلاطين الدولة الزيانية وقد وصف يحيى ابن خلدون عند دخوله مجلس السلطان أبو حمو موسى الثاني مكانة هؤلاء الشيوخ فقال [وأتيينا قصر الخليفة المنير فجلس أمير المؤمنين في رحبة داره الكبرى بمنزل شرفه، تحف به الاسرة الاعلون من قومه وعرب معقله وعامريته وأعيان الطبقات من أهل حضرته²].

أما الطبقة الثانية فهي طبقة العسكريين والمحاربين من الفرسان، وقد ساعد على وجود هذه الطبقة قيام صراعات بين دول المغرب من جهة والقبائل من جهة أخرى³ ومحاولة كل طرف أن يتوسع على حساب الطرف

1- نفسه ج 7 ص 339

2- يحيى بن خلدون بغية الرواد ج 2 ص 130

3- عبد الحميد يونس الهلالية ص 88

الآخر، وساعد على ذلك الروح القبلية والخصائص العقلية والنفسية لأفرادها، فهم يتوسعون ويختصمون مع الطبيعة لا يحلون في موضع حتى ينقلهم لموضع آخر وتصطدم جماعتهم بعضها مع بعض من ناحية واختلاف على الرئاسة من ناحية أخرى والأمثلة على ذلك كثيرة منها أنه خلال فتنة قامت بين عرب بني عامر في أحيائهم خرجت فيها فرسانهم للمواجهة والمنافسة¹.

ويدخل في هذه الطبقة، الشعراء الذين يتغنون بأمجاد القبيلة وهذا اتجاه عربي حيث نرى الشعراء ملازمين لمواكب الفرسان يحثونهم على القتال وقد تأثرت بذلك القبائل الزناتية وحدثت حدو القبائل العربية كما أنهم كانوا يشتركون في المعارك الحربية التي تخوضها الدولة محافظين على شارتهم القبلية وولايتهم المميزة لهم وهذه الأولوية والشارات ربما عادت إلى أصول تاريخية من ذلك، مايقال عن احتفاظ بني كعب من سليم براية جدهم التي حاربوا بها في ظل جيوش النبي(ص) في شبه الجزيرة العربية².

أما أسلحتهم فقد تلاءمت مع ظروف حياتهم فكانت من النوع الخفيف مع مهارة في امتطاء سهوات الخيل وظهور الإبل وفي مقدمة أسلحتهم السيف فهو وسيلتهم للدفاع عن النفس والمبارزة والقتال عن قريب.

وقد عرف المغرب الاسلامي من أنواع السيوف السيف المستقيم الشائع استخدامه في العالم الاسلامي إلى حوالي القرن السابع الهجري الثالث عشر الميلادي تقريبا .ثم بدأ يحل محله السيف المقوس في النصل الواحد وقد تأثر العرب بأسلحة البربر مثل طاكوبة وهو سيف مستقيم النصل ذو وجه واحد

1- ابن خلدون المصدر السابق ج 6 ص 108.

2- نفسه ج 6 ص 73.

ويتسع عند منتصفه ثم يقل عرضه وينتهي بطرف مدبب حاد¹.

ومن أسلحتهم الرمح² للفر والغارة والرمي عن بعد، وقد أجدوا في استخدامه على ظهور الجياد وعندهم عدة أشكال لرأس الرمح يسمونها المربوعات والطويلة يطلقون عليها الطوال وأما ألسنتها فمختلفة. ومن الأسلحة المستعملة الخنجر وهو السكين الكبير له مقبض من العاج³ ومنها الدروع يلبس في الحرب وتتألف الدروع الكاملة من الجوشن وهو الذي يقي الصدر، والبضة أو الخودة وهي الأجزاء التي تقي الرأس.

أما مرتبات هؤلاء فقد تحدث عنها ابن صاحب الصلاة فيقول: [لكل فارس عشرون دينار وللأشياخ العرب لكل واحد مائة دينار وسائر عساكر العرب عشرون دينار لكل فارس⁴ بالإضافة إلى ما تقدمه الدولة لهؤلاء من عدة وخيول وسلاح. وهذا بقي العمل به في عهد الدولة الزيانية⁵.

وأما الطبقة الثالثة والأخيرة، فهي طبقة الرعاة والفلاحين وفي ذلك يقول عبد الحميد يونس⁶ عن البدو [كان أول اهتمامهم بالأنعام وقد نجحوا في التدخل الصناعي في توليد وتكثيره والاهتمام بالأنواع الأصلية منه وقد كان ارتباط العرب البدو بالإبل والخيول وقد طبقوا على حيوانهم ما ألفوه في مجتمعاتهم

1- عبد الرحمان زاكي السلاح في الاسلام ص 33؛ 39؛ 44.

2- الالوسي بلوغ الارب في معرفة أحوال العرب ص 230.

3- أبو ضيف المرجع السابق ص 301.

4- عبد الرحمان زاكي المرجع السابق ص 21.

5- نفسه ص 26.

6- ابن صاحب الصلاة المن بالإمامة ص 290.

من العصبية الأبوية وأخذوا من القواعد البيولوجية بالاحتفاظ بسلامة أنسابه على أن الخيل أصبحت وضعيتها في المجتمع الزباني بفضل القبائل العربية نفس الوضعية¹ التبدي كانت عليها في شبه الجزيرة العربية فهي وسيلة تهدف إلى الدفاع على النفس وهي تصحبهم أينما ذهبوا حتى أصبحت هذه العلاقة الحيوية بين الفرسان والخيل يضرب بها المثل في التعاطف والتآلف، وما يقال على العرب ينطبق على المجتمع الزباني ومعنى ذلك أن تربية الخيول اهتم بها الفرسان من كلا الجانبين².

أما الإبل والبقر والغنم فقد اهتم بها الرعاة وإن كان اهتمام الفرسان بالخيل يبدأ بعد مرحلة تربيته عند هؤلاء الرعاة وحسب التدرج الطبيعي في مدارج الرقي الاجتماعي.

انتقل بعض هؤلاء الرعاة من مرحلة التنقل والرحلة إلى مرحلة الاستقرار فجمعوا بين تربية الأنعام وزراعة الأرض ومعنى ذلك الانتقال من وضعية المجتمع من الإقطاع إلى طبقة انرأسمالية وقد بدأت هذه الطبقة تظهر في مجتمعات المغرب منذ عصر الدويلات وإمارة الرستميين بتيهت وبني مدرار بسجلماسة واستمرت هذه الوضعية حتى وصلت القبائل الحربية من بني هلال وسليم وغيرهم فآثروا هذا النشاط وظل امتاز العرب على البربر. والذي يعنينا هو نشاط القبائل المعاصرة للدولة الزبانية من بني هلال وسليم وبقية القبائل البربرية.

1- ابن عذاري البيان ج 4 ص 85.

2- الهلالية. ص 88.

- الأمراض الاجتماعية:

بالرغم من عدم استتباب الأمن خلال المراحل التي مرت بها الدولة الزيانية وطغيان الحركة الصوفية، فإن حياة السكان لم تكن كلها حياة زهد وتكشف ولعل السبب في ذلك يرجع إلى موقع تلمسان وغيرها من مدن الدولة مما جعلها من أكبر المراكز التجارية يتوافد عليها التجار من مختلف الدول مما أدى إلى تكوين طبقة غنية لم تكن تتقيد بالمبادئ التي نشرتها الحركة الصوفية وفقهاء المالكية التي تحرم على المسلم عدم إرتداء الملابس المطرزة بالذهب والفضة وكذلك عدم استعمال قوائم السيوف واللوم المحلى بالذهب، وربما عاد الترف إلى ما تمتعت به تلمسان عاصمة الدولة، حيث كانت تتوفر على مناظر خلابة لضواحيها وبساتينها وشلالاتها المتدفقة ومنتزهاتها التي ورد ذكرها في المصادر التاريخية والأدبية مثل وادي الصفيصيف وكدية العشاق وغدير الجوزاء²⁺¹، فالمنتزهات الآتفة الذكر تهيء الجو للسكان للالتفات للمرح والترفيه على احتياجات السكان.

نلاحظ من خلال دراستنا لموضوع السكن في الدولة الزيانية قلة الوثائق سواء في ذلك المادية والأدبية لقلة ما كتب عن العمران وخططه بالمغرب خاصة العمارة المدنية بالإضافة أن الأدب لم يكن قد توصل إلى حد وصف المرافق العامة والخاصة وصفا دقيقا فيما عدا بعض الاشارات التي وردت في خلال ما كتبه المؤرخون المعاصرون مثل ابن خلدون والرحالة المشارقة

1- انظر رسالة المنصور ابن غانم لحاكم وهران الكوديتي، أرشيف سيمينكاس مجموعة الشؤون

العسكرية، الملف رقم 6، ورقة 37.

2- انظر الباب الأول الفصل.

والأندلسيين والمغاربة، ذكر ابن خلدون اختلاف المساكن في المدن فهي تختلف باختلاف المستوى الاجتماعي فالطبقة الغنية تتخذ القصور المشتملة على الدور والبيوت والغرف الكبرى لكثرة الأولاد والحاشية والعبيد كإلداخيل التي كانت تحصل عليها هذه الطبقات الاجتماعية في مدن الدولة قرطانية أثرت على المساكن والملابس والمأكولات فحسب العبدري¹ الذي تولى تلمسان خلال القرن السابع الهجري الثالث عشر الميلادي ذكر أن مساكنها عالية تحتوي على مجموعة من الطوابق، وسطوحها مغطاة بالقرميد. وهذا الوصف خاص بالطبقة الغنية.

أما الطبقة الفقيرة فقد كانت بيوتها مغطاة بالطبين أو الكلاء [الديس] وهذا النوع يعبر عن الدور البسيطة التي يطلق عليها اسم القربي في بلاد المغرب الإسلامي ويكون مغطاة بالنباتات الجافة كالديس والحلفاء ومن بين الذين تعرضوا للمنازل، ابن مريم² فيقول عن تلك المساكن أنها مزودة باصطبلات الخيل وهي منفصلة عن المساكن وبالقرب منها بيوت مخصصة للضيوف. أما الحسن الوزان³ فيشير إلى منازل الأغنياء خارج المدينة فيقول بها مباني، في الأناقة، ومن ينعمون بأكبر متعة. وأما المدن الأخرى مثل هنين⁴ فبيوتها جميلة لكل بيت مشربة بالماء العذب وصحنه المزين بحاملات الكروم وكانت المنازل مبلطة ببلاط ملون، وسطوح الغرف مبلطة بنفس الشيء والجدران مكسوة بالفسيفساء وبيوت مليانة متقنة في داخلها فسقيات جميلة.

1- العبدري، الرحلة المغربية، تحقيق بن حدو، مكتبة البعث، قسنطينة، ص: 16.

2- ابن مريم، البستان، ص: 316.

3- الحسن الوزان، وصف إفريقيا، ص: 391.

4- نفس المصدر، ص: 386.

نستخلص مما سبق أن تلك المنازل تخص الطبقة الغنية بالمدينتين وهي توضح لنا مدى الغناء والثراء الذي وصل اليه التجار في هذه المناطق فاستعمال البلاط الملون في سطح الغرف والجدران يجعلنا نعتقد أن تبليطها كان من عمل الجاليات الأجنبية لقرب المسافة بين هنين وأوروبا خاصة الأندلس التي توافد تجارها عليها.

وتميزت تلك الدور بوجود صحن في وسطها ولا تزال المنازل حتى الآن تتوافر على هذه الصحنون التي يتجمع فيها أفراد العائلة وعلى الخصوص في فصل الصيف. وعن الماء يقول الونشريسي عن تلمسان: هو بلد كبير به حمامات ومدارس ودور يجري بها الماء كلها يدخل بخارجها من الجهة الفوقية منها ويمر بقنوات محكمة البناء ويشق في داخل بعض الدور ويمر بإزاء بعضها إلى أن يخرج من الجهة السفلية من البلد المذكور¹، وهناك بعض العيون توجد في الأزقة.

وقد تحدث عنها ابن مريم بعضها يرجع إلى الفترة التي سبقت الفتح الاسلامي وبقيت مستعملة حيث ذكر البكري عين النصراني ووردت أيضا في شعر ابن خميس الذي عاش في تلمسان ووصف بعض مظاهرها العمرانية فقال:

فساقية الرومي عندي مزية ** وإن رغمت تلك السواقي الروائح
ومن بين العيون التي تعرض لها يحيى ابن خلدون عين وزوطة التي تقع خارج باب الجياد. وأما التالسي فيذكر عين أم يحيى فيقول:
ومنه ومن عين أم يحيى شرابنا ** لأنهما في الطيب كل النيل بل أحلى.

1- المازوني الذر المكنونة ج 2 ورقة 16.

- المأكولات:

أما المأكولات فقد تطورت بتطور الدولة ففي البداية كانت معيشتهم تتميز بالبساطة ثم تطورت في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني فأصبحت متنوعة، وتُقدّم فيس أواني فضية وذهبية¹ وفي ذلك يقول: يحيى بن خلدون²: (وجيء آخر الليل بالحرس الشهي الملاء الحافل الملامح والمشام المتعددة الخوانات، مما أرحبت ساحته وجيرت بروده ونادى بالعصبة أولى القوة محملة بالفواكه والحلوى، وطعم الناس بيد الخليفة).

وتأتي أكلة الكسكسي في مقدمة المأكولات فالطبقة الفقيرة كانت تستعمل هذا النوع من الطعام يوميا كوجبة للغذاء والعشاء وفي بعض الحالات يكون مصنوع من الشعير مثل الخبز. وسما يدل على ذلك ما أورده ابن مريم في ترجمته لسيدي محمد بن عثمان بن يعقوب الورنيدي فقال في شأنه كان رضي الله عنه لا يأكل إلا خبز الشعير بالإدام.

ومن بين المأكولات البسيطة وكانت تصنع بسميد الشعير المحمص والزيت والماء وفي بعض المناطق من القمح وهي قديمة ببلدان المغرب الاسلامي حيث ذكرت المصادر التاريخية أثناء تعرضها للكاينة أشارت إلى صنع البسيطة من قبلها ولا تزال تصنع إلى يومنا هذا وخاصة بمناسبة الولادة حيث تقدم للأشخاص الذين يأتون للتهنئة بالمولود الجديد.

وهناك العصيدة التي تصنع من الدقيق الرفيع يضاف إليه الزبدة والسمن في المناطق الرعوية.

1- يحيى بن خلدون بغية الرواد ج2 ص40؛ 49 التنسي نظم الدر والعقبان ص236.

2- برانشفيك البربرية الشرقية في ظل الدولة الحفصية ج2 ص111.

ومن بين الأطعمة أيضا الهريسة التي تطبخ باللحم والقمح ولحم الدجاج مع زيت الزيتون.

وهناك أنواع أخرى مثل السيار وهو الفول المطبوخ في اللبن والسمن وأوراق السلق المطبوخة بالحمص والجزر والفول ومن ذلك الدويذة أو الشعيرة التي تطبخ بلحم الدجاج وتستعمل في الاحتفالات وأيام شهر رمضان نجد الحساء وهذا النوع من الأكل لا يزال لحد الآن وتعتبر من بين الأكلات الشعبية على الخصوص بأراضي بني زيان وقد أشار إليها ابن مرزوق خلال تعرضه لأبي الحسن المريني بمدينة المنصورة فقال: [أخذ يسيرا من حسو]¹.

أما الحسن الوزان فيشير إلى أطعمة قدمت إلى السلطان الزياني خلال الحصار المريني للمدينة سنة 698-1298/707-1307 هي عبارة عن لحم خيل مشوي مخلوط بشعير وورق البرتقال².

أما الحلوى فتصنع أيام المواسم مثل عيد الفطر وعيد الأضحى وأيام رمضان حيث يكثر الإقبال عليها من طرف السكان منها الكعك والزلابية وهناك المشهدة التي أشار إليها ابن مريم خلال تعرضه لكرامات سيدي الحلوي حيث قال [أخرج مشهدة لم ير الراؤون، مثلها ولا طيبيتها امرأة في الدنيا من أحكام طبخ وجود صنع وكثرة ادام فاكلنا منها قليلا ومن الحلوى التي كانت متداولة في عصر بني زيان السفنج والقطائف والقرص المصنوع بالسميد والقباط المحشو باللوز]³.

1- دهبنة عطاء الله سلطنة بني عبد الوادي ص 181.

2- الحسن الوزان المصدر السابق ص 108.

3- ابن مرزوق المستند الصحيح ص 232.

هذا في عصر الدولة الذهبي، لكن خلال فترة موضوع البحث يلاحظ كثرة الحروب التي عرفتھا الدولة وعدم استقرار السلطة نتيجة لكثرة المتصارعين عليها ربما أثر أيضا على معيشة أمراء الدولة كما أثرت على بقية الرعايا.

وضعف المبادلات التجارية وعلى الخصوص مع الدول الأوروبية مثل إيطاليا وفرنسا والبرتغال وبلدان السودان الغربي، لكن هذا لا ينبغي أن يكون حدث تطور في نوعية المأكولات بفضل المهاجرين الأندلسيين.

- الملابس:

إذا كانت نوعية المأكولات مرتبطة أشد ارتباطا بمستوى الطبقات الاجتماعية فالملابس هي الأخرى تختلف من طبقة إلى أخرى من المدنيين والعسكريين والحضر وسكان البوادي كما توجد ملابس خاصة بالصيف وأخرى بالشتاء وأغلب الملابس مصنوعة من الصوف والقطن والحرير¹، وفقهاء الدولة الزيانية يحرمون على الرجل لبس الحرير، لكن طبقة الحكام لم يلتزموا بذلك².

هذا من جهة ومن جهة أخرى، فإن الباحث يلاحظ وجود ملابس أندلسية في المجتمع الزياني لقرب موانئ الأندلس التي تشتهر بصناعة المنسوجات مثل المرية حسب ما أورده الإدريسي خلال القرن السادس الهجري الثاني عشر الميلادي، إن السلع كانت تصل باستمرار إلى هنين وغيرها من الموانئ الزيانية ومن بين تلك السلع الملابس المرية على الخصوص

1- الحسن الوزان المصدر السابق ص 392.

2- الحسن الوزان المصدر السابق ص 172.

الخاصة بالعرائس¹.

كما وجدت ملابس مشرقية في الأسواق الزيانية أشار لها العماري² عند تعرضه إلى تلمسان وملابس أوروبية ذكرها شارل عمانوئيل ديفورك والمازوني في نوازله وهي الفرو ويبدو أنها من الملابس المستوردة من الدول الأوروبية لذا طرح المازوني هل تلبس دون غسل لأنها صنعت من قبل المسيحيين.

وعن اختلاف الملابس حسب الطبقات الاجتماعية يرى ابن خلدون أن الطبقة الغنية كانت ترتدي الملابس الفاخرة من الحرير والديباج وأن هذه الملابس تطورت بتطور الدولة لأن أغلب ماتركه ابن خلدون هو عبارة عن تجارب مستوحاة من البيئة المغربية التي عاش فيها.

وهذا ذكر الملابس التي كان قد أهداها السلطان أبو الحسن المريتي للمماليك وبعضها مصدرها أراضي الدولة الزيانية منها الصكات المذهبة والحلال ثلاثة عشر حلل والمخائد حلة وتزن ذهباً مائتين وأنزق ذهب عشرون وستة وأربعين، وفرشة حلة وعشرة علامات عشة وعشر وأقيات مذهب وستة وعشرون قناعاً مذهباً وثلاثون وجوه اللحف حرير وذهب ومائتين من المحررات الملونة الرفيعة المختمة وحيطان أحدهما حلة والآخر نزق وثلاثة وعشرون صفة من النجان واثنان من صنابل الحلة وعشرة براقع للخيل، ومنها ثمانية من الحلة ومراشلة الخيل ثلاثون وثلاث نافس من الحرير وحنبلان من الحرير وعشرة حنابل من الحرير والصوف وحنابل ونشريسية

1- المازوني الدرر المكنونة ج 2 ص 136.

2- ابن خلدون المقدمة ص 776.

وزمورية ومائة وسبعة آلاف من الجلد التركي والاعجماني ومن درق اللط
المثمة ومن الأكسية المحررة أربع وعشرون ومن البرانس المحررة ثمانية
ومن الإحرام ما بين محررة وصوف عشرون ومن أزواج المجفف خمسون
وعشر لزومات من الفضة وستة عشر شقة من الملف، فالملاحظ على هذه
القائمة إن أغلب تلك الملابس تخص الطبقة الغنية.

ومما يوضح أن تلك الملابس كانت لذلك المجتمع الزياني قول الحسن
الوزان الذي زار تلمسان في أواخر القرن التاسع الهجري الخامس عشر
الميلادي فيقول أن ملابس سلاطين الدولة الزيانية كانت جميلة وأنيقة.

وفي نص آخر يقول أن الملابس بالنسبة لتلمسان لا تختلف عن فاس ومن
بينها العمامة التي كان يتعمم بها سلاطين المغرب الاسلامي وقد ذكر صاحب
كتاب الاستبصار القريب من عهد بني زيان أن أهل بجاية كانوا متخصصين
في صناعة العمامات وهي مطروزة بالذهب تساوي الواحدة مابين الخمسمائة
والست مائة دينار والعمامة شعار الاسلام في المغرب عامة فقد اورد صاحب
كتاب مسالك الابصار عند تعرضه للدولة الحفصية أن ملوكها يلبسون عمامة
كما أشار الى لبس العمامة من قبل سلاطين الدولة الزيانية وفي مقدمتهم
أبو حمو موسى الثاني.

ومن الملابس التي كان الإقبال عليها البرنوس والفقهاء لباسهم جبة
من الصوف أو القطن.

وأما الصوفية فكانوا يرتدون الخرقة يقول الغبريني في ترجمته
لأبي الفضل قاسم بن محمد القرشي أنه قال: [دخلت سوق الصوف فرأيت
خرقة أعجبتني فاشتريتها بثلاثين درهما.

كما كان الفقهاء يلبسون البرنوس الأبيض فقد أورد القلقشندي قوله: [وأما العلماء وأهل الصلاح فإنه لآحرج عليهم في ذلك ولاحرج في لبس لبرنوس الملون بالأبيض وإلى ذلك أشار ابن مريم أثناء حديثه عن سيدي أحمد المشدالي حيث قال: [لجأ إلى سوق ندرومة ودل قلمون برنوسه على وجهه لكي لا يعرفه الناس والسروال يعتبر من الملابس التي عرفها المجتمع الزياني وبقية سكان الجزائر حاليا وهو ما يؤكد الغبريني في ترجمته للتجبيي [كان يوما يسير إلى باب البحر ومعه بعض خواصه وإذا بشخصية يتمايل سكرًا فالقى يده في يد الشيخ فقال له ياسيدي إدفع لي ما أتم به هذه السكرة فانتهره الناس فقال لهم الشيخ لا عليكم، دعوه فتركه يأخذ سراوله حيث دفعه إليه لأنه لم يكن عنده غيره].

ومن الملابس أيضا الجلابة وقد وجدت هذه الأخيرة في المغرب الإسلامي والأندلس منذ عهد الخلافة الأموية واستمرت إلى العهد الزياني ويتجلى ذلك من خلال ما كتبه العماري حيث يقول أن الملابس في المجتمع الزياني تختلف حسب المكانة أو العرق أو المهنة حيث يلبس ابن الجبل لباس أمثاله من أهل الجبال ويلبس العربي لباسا عربيا ولكن أفضل الناس كساء هم الأساتذة.

وإذا كنا من لم نعثر على تفاصيل كثيرة عن الملابس فيجب علينا الرجوع إلى ما قبل عصر بني زيان وهو العصر الموحي لأن تلك الملابس لا تتغير بين عشية وضحاها ففي هذا العصر ذكر ابن صاحب الصلاة وهو من علماء تلمسان قائل: [أنعم عليهم السلطان بالكساء والعمائم والغفائر والبرانيس

والأكسية تحصل كل فارس على غفارة وعمامة وكساء وقبطية وشقة وفي نص آخر يقول كما جمعهم بالقباطي والقمص والغفاير والعمائم¹.

وفي رواية أخرى يقول أعطى الكسوات للموحدين والأشياخ من كل رتبة وللطلبة والعرب فأعطى كل واحد ستة أثواب عمامة وفقارة وقبطية مبطنة ومقطعيين مهداويين وكساء².

فالنصوص الثلاثة توضح للباحث الملابس التي أكثر انتشارا في المغرب الاسلامي ومنها أراضي الدولة الزيانية لأن ملابس هذه القبائل في البوادي امتداد لما كان عليه في العهد الموحي.

أما المصادر المعاصرة للدولة الزيانية فقد اكتفت بالإشارة إلى الحديث عنها دون التعرض لنوعيتها ففي عهد السلطان أبو حمو موسى الثاني فقد توافد عليه ثمانية آلاف من العرب فقدم لهم الكسوة. فالنص اكتفى بالكسوة ولم يوضح لنا أسماءها.

أما أبو الحسن المريني فإنه بعدد الاستلاء على تلمسان خرج إليه سكانها فأعطاهم ألف فارس من عتاق الخيل بجهازتها وعدتها ومهنداتها والكسي المناسبة والجهازات مبين مرجح بالذهب ومفطط ومنبل بالذهب والفضة والكسي ماهو بالتفصيل المكسب وماهو بالخز الرفيع وكان عدد الكساء أثناء عشر ألف كساء.

1- الونشريسي، المعيار، ج 4 ، ص:276.

2- ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص:40 ، انظر أيضا محمد بلغراد تلمسان، مقال بمجلة الأصالة 26، 1975، ص:300.

وأغلب هذه الأكسية من صنع تلمسان لأنها اشتهرت خلال هذه المدة بصناعة الملابس.

وإذا كان أبو الحسن قد استولى في تلمسان على مخازن الحبوب فإن الذي يتبادر إلى الأذهان استلاؤه على دور الطرز ومصانع المنسوجات بالعاصمة الزيانية، وربما كانت الإشارة إلى ذلك واضحة فيما عرض إليه ابن مرزوق حيث يقول أن ملابس أبي الحسن المريني وحاشيته [كانت ثيابه وثياب والده رضي الله عنه من أثواب ملوك تلمسان قد صارت إليه فلم يشغل منها قط للباسه ولفرشه¹.

على أن النص الذي أورده ابن مرزوق يبدو التناقض فيه واضحا بين العبارتين المتجاورتين ولعل ذلك يعود إلى أن أبي الحسن المريني كان قد أهدى الحل المرقومة المذهبة والأنساق والفتح والمحمرات المختمة والبرانيس المصنوعة من الحرير المشفف وأحاريم الصوف لدولة المماليك بمصر.

- الجنود:

أما الجنود في الدولة الزيانية فقد كانت لهم ملابس خاصة بهم. إن هذه المرحلة عرفت تسرب الملابس الإسبانية إلى المجتمع الزياني لأن من أهم السلع الموجودة كانت تباع من قبل الإسبان وقد نصت إحدى الوثائق الإسبانية أن مولاي عبد الله كان يمتطي جوادا أبيضاً وبرنوسا وشاشية إسبانية يعلوها ريش النعام².

1- يحيى بن خلدون، بغية الرواد، ج 2، ص: 40-49، التنسي، نظم الدر والعقبان ص: 326، المقرئ، أزهار الرياض، ج 3، ص: 116، القاهرة 1938.

2- عن هذا انظر رسالة الكوديبي Conde de Alcoudete للإمبراطور شارل الخامس توجد بارشيف سيمنكاس 3 FF 286-62 er le gajo.

ومن الملابس التي كانوا يرتدونها البرنوس وأما الفقهاء فكان لباسهم
العمامة والجبّة من الصوف أو القطن

أما الحسن الوزان فيقول أنهم يرتدون في فصل الصيف صدرية ذات
أكمام عريضة مما يساعد على تسرب الهواء إلى أجسامهم و تخفيف شدة
الحرارة وأما في فصل الشتاء فكانوا يلبسون كساءا من الجلد ويضعون
فوق الصدرية أو الكساء ويلبسون وشاحا كبيرا من قماش القطن يلفونه
ويلتحفون به شتاء¹ وتغيير الملابس من فصل إلى آخر إن دل على شيء
فهو يدل على أمرين إثنين:

- أولهما:

طبيعة المناخ الذي تتميز به أراضي الدولة الزيانية حيث يكون الصيف
شديد الحرارة وشتاء قارس.

- ثانيا:

الرقى الاجتماعي الذي وصلت إليه الحياة في عهد هذه الدولة هذا من
جهة ومن جهة أخرى نلاحظ الاختلاف بين ملابس الجنود وضباطهم،
وهذا ما يوضحه الوزان بقوله أما العسكريون القادة من ذوي الجاه
فيلبسون فوق الصدرية لباسا آخر ويضعون فوق المعطف قبعة كتاك
التي كانت متصلة بالمعاطف التي يرتديها الناس في إيطاليا خلال
أسفارهم².

1- الحسن الوزان ، المصدر السابق ، 392.

2- الحسن الوزان ، المصدر السابق ، ص: 392.

أما الحرفيون¹ في المجتمع الزياني، فكانت لهم ملابس مميزة عن بقية السكان حيث يلبسون لباسا لائقا، و لكنهم يضعون قوبا قصيرا وقليل منهم الذين يضعون عمامة على الرأس أما المرأة فيقول الوزان عن نفس الطبقة أن نساءها كن يسرن في الأنهج وهن يرتدين ملابس بيضاء واسعة والملاحظ أنه لم يوضح لنا طريقة الحجاب في هذه الملابس إلا عندما تحدث عن النساء العربيات فقال أما العربيات فكن يرتدين ملابس تتألف من قميص أسود عريض الكمين يضعن فوقه خمارا من نفس اللون أو لون أزرق ويتعصبن به ويلفون به أجسادهن أما المازوني فيعطينا صورة للحائك تشبه إلى حد بعيد ما تلبسه المرأة في الغرب الجزائري والجنوب ويبدو أنه من مخلفات التراث الرستمي لأنه استمر عبر التاريخ الزياني وما زال موجودا لحد الآن وفي هذا الصدد يقول أنه زي النساء الالتحاف بالكساء دون نقاب من كتان ولا غيره وإنما يسترن وجوههن بطرف من نفس الكساء بأيديهن.

أما الرحالة الإسباني مرمول²، فقد ذكر أن المرأة في المغرب الأوسط ترتدي حائكا ذا لون أبيض وقد أشار هايدو إلى المرأة في الجزائر فقال أنها ترتدي معطفا أيضا من الصوف الرقيق ومن القماش والحريز يعرف بالحائك والجواري كن يخرجن غير ملتحفات عكس المرأة الحرة.

1- الحسن الوزان، المصدر السابق ص 393.

2- المازوني، الدرر المكنونة، ج 1، ورقة 356.

ومن ملابس النساء السفساوي¹ الخاص بالمرأة في المجتمع الزياني حيث ارتفعت شهرته في العالم الاسلامي وقد اشتهر بلونه الأبيض، كما وجدت بتلمسان لبس الكنافيش وهي أنواع كما كانت المرأة ترتدي سروالا وقد تعرض لذلك الرحالة الإسباني مرمول فذكر بأن السروال ترتديه المرأة بالمغرب الأوسط².

وأما أهل الذمة فقد كان مفروضا عليهم إرتداء ملابس خاصة وهي تختلف عن ملابس المسلمين ولونها أصفر، وعلى رأسهم الضفائر إلا أنهم لم يتقيدوا بتلك الملابس وبخاصة في مرحلة ضعف الدولة الزيانية وهو ما جعل المازوني يقول لباس أهل الذمة حيث لاحظ تقاليد الدميات.

1- مرمول، وصف إفريقية، ج2، ص:320.

2- عن السفساوي انظر الزهري، المصدر السابق م ص:198.

- مرمول ، نفس المصدر ، ج 2 ، ص:321.

الفصل الثاني

أثر الصراع على الأوضاع الاجتماعية

- أثر الصراع على مدن الدولة (المدن الرئيسية):

- أولا/ مدينة تلمسان:

تعتبر مدينة تلمسان من بين المدن القديمة، يقول عنها يحي بن خلدون: (دار ملكهم وسط بين الصحراء والتل تسمى بلغة البربر تلمسان كلمة مركبة من تلم ومعناه تجمع بين، وسان ومعناه اثنان أي الصحراء والتل فيما ذكره شيخنا أبو عبد الله الأبلي وكان حافظا بلسان القوم ويقال تلتشان وهو مركب من تل ومعناها لها وشان أي لها شان).

يلاحظ على النص الذي أورده ابن خلدون وهو من بين المقربي من النظام الزياني وله اضطلاع على وثائق الدولة أن هنالك اختلاف في التسمية بالنسبة لتلمسان التي اسست من قبل الزناتيين.

أما عبد الرحمان بن خلدون فيرى رأي آخر. فهو يأخذ برأي الأبلي ولكنه يختلف معه في التفسير حيث يرى أن المقصود هو التل والبحر بمعنى أنها تجمع بين طبيعة البر والبحر فهي تقع في سفح جبل وتشرف على ساحل بحري يجثم تحت أقدامها، فهي غير بعيدة عن ميناء الغزوات الشهير.

وأما محمد بلغراد فيرى أن المقصود بها هي مدينة الينابيع وقد علق^١ ذلك بقوله فقال إن هذا المعنى يتلاءم مع إقليم تلمسان.

1- يحي ابن خلدون بغية الرواد ج 1 ص 85

وبعض المؤرخين أمثال الدكتور حاجيات والدكتور بوعباد وهما من سكان تلمسان يرون الرأي الوارد عند يحيى ابن خلدون لأنه يساير لغة القوم، وقد أطلق عليها الرومان بماريا بمعنى البساتين، كما كانت تعرف أيضا بمدينة أغادير¹

وأما أغادير فهو الاسم الفنيقي القديم، دخل في لغة البربر ويعلق على الاسم بلغراد فيقول وهذا يتفق وموقع المدينة لأنها تقوم على هضبة قليلة الانحدار.

من ناحية أخرى أننا لانعرف متى تحول اسم أغادير إلى تلمسان وأصبحت تجمع بين المدن الثلاثة. وهي المدينة التي كانت معروفة خلال القرن الثاني الهجري الثامن الميلادي حيث أقام بها إدريس الثاني مسجدا لا تزال آثاره ماثلة إلى الآن.

وعندما تأسست الدولة المرابطية أسس يوسف بن تاشفين مدينة مجاورة للمدينة القديمة أطلق عليها اسم تاجرار² أي المعسكر وأقام بها المرابطون مسجدها الكبير الذي لا يزال ماثلا للعيان لحد الآن وأما الزيانيون فقد أقاموا بالمدينة المرابطية التي كانت مقرا لولاية موحدية حيث كان بها القصر القديم الغير بعيد عن المشور.

يذكر يحيى ابن خلدون نص يسنده إلى ابن مرزوق فيما يتعلق بأقدميتها فيقول: [قال حدثت يوما فقيها مشارا له بالقاهرة في شأن البلاد إلى أن انتهى

1- عن الابلي انظر مقدمة كتاب بغية الرواد ج 1 ص 16.

2- يحيى بوعزيز المراحل والأنوار التاريخية لدولة بني عبد الوادي مقال بمجلة الاصاله ع 26 1975، ص 3

إلى الحديث عن تلمسان فأخرج من داره ديوانا تاريخيا يقول فيه أن تلمسان مدينة عظيمة بالمغرب الأقصى نزل بها سليمان بن داود عليه السلام وأقام بها شهرا¹.

المعلومات المتوفرة لدينا من الكتب التاريخية تقول أن سليمان لم يترك المشرق ولم يزر بلاد المغرب ولذا فالرواية غير مؤكدة حاليا.

- مدينة تلمسان من خلال كتب الرحالة

قال أبو عبيد الله البكري في مسالكة أغادير مدينة في سفح جبل ذي جوز. أبوابها خمسة، ثلاثة قبلية: باب الحمام وباب وهب وباب الخوخة وواحد مشرق وهو باب العقبة وواحد غرب ينسب إلى أبي قرة اليفرنى وبها آثار عادية وكنائس حتى الآن بالنصارى معمورة وكثير ما يوجد بها الركاز ومائها مجلوب من عين الوريط على قيد ستة أميال وبجاورها وادي الصفيصيف عليه مدار ارحائها².

والعبدري³ يقول عن تلمسان: [مدينة كبيرة سهلية، جبلية، جميلة المنظر مقسومة باثنين بينهما سور ولها جامع عجيب منيخ متسع، وبها أسواق قائمة وأهلها ذوو لياقة ولا بأس بأخلاقهم وبظواهرها في سند الجبل موضع يعرف بالعباد وهو مدفن الصالحين وأهل الخير وبها مزارات ومن أعظمها وأشهرها قبر الصالح القدوة فرد زمانه أبي مدين شعيب وعليه رباط مليح مخدوم مقصود].

1- نفسه ص 5.

2- البكري المغرب ص 89.

3- العبدري الرحلة المغربية ص 14.

يقدم لنا النص الذي أخذه ابن خلدون عن البكري معلومات قيمة تتعلق بالمدينة منها على الخصوص، وعن قدمها قال ابن زكرياء يحيى بن خلدون: إنها قديمة عريقة في التمدن، لدنة الهواء عذبة الماء كريمة المنبت اقتعدت بسفح جبل ودوين رأسه سيط أطول من شرق أي غرب عروس فوق منصة والشماريخ مشرفة عليها أشراف التاج على الجبين¹.

يلاحظ على النص الذي أورده الكاتب أنه يحدد لنا محيط هذه المدينة في عصره والتي كانت تضم المدن التي أسست قبل قيام الدولة الزيانية والتوسع الذي حدث بعد قيام هذه الدولة وعلى الخصوص بعد تأسيس المرينيين المنصورة إلى جوارها التي مازالت آثارها لحد الآن مما يؤكد عظمة تلك المدينة الأسوار تميزت تلمسان بأسوارها الشاهقة².

فعندما أسس المرابطون تاجرات أحاطوها بأسوار شاهقة كما هو الحال بالنسبة لأغادير. وحين قامت الدولة الزيانية اهتم سلاطينها بتسويرها ومن بين هؤلاء يغمراسن فقد ذكر يحيى بن خلدون إن السلطان يغمراسن بن زيان قد أمر سنة 1269/668 ببناء أسوار الشاهقة بالقرب من باب كشوطة.

ولعل ارتفاع هذه الأسوار وعظمتها هي التي دفعت العبدري الذي زار المدينة خلال حكم السلطان ابو سعيد الى القول: [بأن اسوارها من أوثق الأسوار كما بين هذا الرحالة أن هناك سور يفصل بين مدينة أجادير في الجنوب وتاجرات في الشمال، ويقول العبدري عنها إن سورها من أوثق الاسوار وأصحها³.

1- ابن خلدون يحيى بغية الرواد ج 1 ص 86.

2- نفسه ج 1 ص 86.

3- العبدري المصدر السابق ص 14

وبعد الحصار المريني لها، قام أبو حمو موسى الأول بإعادة بناء أسوارها وحفر الخنادق، لأن الأسوار القديمة تأثرت بطول الحصار، وهدمت الأسوار من جديد خلال استيلاء السلطان المريني لها، خلال الهجوم الذي أدى إلى مقتل سلطانها أبي تاشفين الأول مدافعا عنها هو وأبنائه.

وفي هذه الفترة قال عنها العماري إنها تحتوي على جدار يتكون من ستة حصون بعضها في اتجاه الغرب والبعض الآخر في اتجاه الشرق، وفي القرن التاسع الهجري الخامس عشر الميلادي ذكر الرحالة عبد الباسط خليل إقامة سور جديد لها ولعله نفس السور الذي شيد فوق إحدى مقابر المدينة مما دفع بالونشريسي إلى معارضة بنائه وخوفا من انتقام السلطان منه تخلص عن تلمسان وهاجر إلى فاس¹.

- الأبواب:

أما الأبواب فكانت تلمسان تحتوي على مجموعة من الأبواب ذكرها الرحالة الذين زاروها منهم البكري خلال القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، فيرى أن أبوابها خمسة موزعة على النحو التالي: ثلاثة قبلية هي باب وهب وباب الخوخة وواحد شرقا هو باب العقبة وواحد غربا هو الذي ينسب إلى أبي قرّة اليفريتي².

1- عبد الباسط خليل المصدر السابق ص 23.

2- البكري القرن الخامس الهجري يرى أن أبواب تلمسان هي خمسة موزعة كالتالي ثلاثة قبلية باب الحمام وباب الخوخة وواحد شرقا هو باب العقبة وواحد غربا هو الذي ينسب إلى أبي قرّة اليفريتي.

أما يحيى بن خلدون فقد ذكرها على النحو التالي ثلاثة قبلية باب الجياد وشرقا باب العقبة وشمالا باب سيدي الحلوي وباب القرمدين وغربا باب كشوطة¹.

ولعل الاختلاف في توزيع الأبواب بين البكري ويحيى ابن خلدون يعود إلى إحدى الاحتمالين:

الأول: الاختلاف في الفترة التاريخية بين المؤلفين لأن الأول عاش في القرن الخامس الهجري والثاني في القرن الثامن.

ثانيا: إن البكري وصف مدينة أجادير بينما يحيى ابن خلدون² تاجرارت ولكن هذا الاحتمال الأخير ينقصه وجود أبواب مشتركة مثل باب العقبة الذي يقع شرقا في كل الوصفين مما يجعلنا نؤكد الاحتمال الأول ولكن أبو الفداء الذي نقل عنه يحيى بوعزيز ذكر ثلاثة عشر بابا وهذا يتفق مع المؤرخين الفرنسيين أمثال الأب برجيس ووليام مارسية.

لأن المدينة لها أبواب داخلية غير هذه الأبواب الخارجية ومن هنا نشأ الاختلاف في ذكر الأبواب من حيث العدد أو من حيث الكم والتسمية.

ذكر ابن مرزوق الأبواب الداخلية عند تعرضه إلى السلطان أبي الحسن المريني أثناء انتقاله من تلمسان السفلى إلى تلمسان العليا قال عنه [اجتاز باب زيري وهناك أبواب أخرى مثل باب إيلان كان يقع وسط المدينة بعيدا عن الأسوار الخارجية التي تحيط بالمدينة.

1- ابن خلدون يحيى بغية الرواد ج 1 ص 216 .

- ابن مرزوق المصدر السابق ص 283.

2- ابن مرزوق المصدر السابق ص 283.

فتحت الأبواب في سور. من أرقى الأسوار وأصعبها مبني بالحجارة والآجر وهناك من يقول أيضا أنها أسست من قبل مغيلة لتجاور مضاربها المدينة.

أطلقوا عليها اسم أجادير ومعناها الجدار في اللهجة الزناتية، وليس الجدار الذي ورد ذكره في القرآن لأن موسى عليه السلام لم يبارح المشرق وبالتحديد فلسطين حسب المصادر المتوفرة لدينا.

- الفتح الاسلامي :

يبدو أن سكان تلمسان وما جاورها اعتنقوا الاسلام خلال عهد أبو المهاجر دينار بالطرق السلمية لأن سياسة هذا الأخير تمثلت في التقرب من شيوخ القبائل البربرية واستعمال الليونة معهم مما جعل هؤلاء يعتنقون الاسلام على يديه بدون أي مواجهة عسكرية.

ولا تزال بالقرب من تلمسان عين تعرف بعين أبي المهاجر دينار تذكر المصادر أنه نزل في ساحة ولم تشر إلا أنه استولى عليها لكن يبدو أنه بمجرد اعتناق سكانها للإسلام تركها وعاد إلى القيروان

- تلمسان في عهد الأمير أبي قررة اليفريني¹ :

إن أبا قررة اليفريني كان أول من أقام إمارة في تلمسان بعد الفتح الاسلامي وكان هذا الأخير على المذهب الصفري وفي هذا الصدد يقول الطبري إن أبا قررة اليفريني جلب مع أبي حاتم على طينة للاستيلاء عليها في عهد عم بن حفص ثم قال افرجوا عليها وانصرف أبو قررة اليفريني إلى موطنه

1- عن ابي قررة اليفريني انظر البيان المغرب ج1 ص210؛ ابن خلدون العبر ج7 ص156؛ ابن أبي زرع روض القرطاس ص9 انظر أيضا سليمان بن داود أبو قررة اليفريني مقال بمجلة الأصالة ع26 ص120.

بنواحي تلمسان وبذلك يكون هذا قد أقام إمارة في تلك المدة.

- تلمسان في عهد الأدارسة¹:

لما بايع إدريس بالإمارة من قبل برابرة أوروبا ومغيلة ومكناسة نهض إلى المغرب الأوسط سنة 174 فتلقاه محسدين خزر بن صولات أمير زناتة وتلمسان فدخل في طاعته وحل عليه قومه مغراوة وبنو يفرن بعد أن غلب عليها أمراؤها من بني يفرن ومكنه منها فدخلها وهو الذي اختط مسجدها وصنع منبره ثم عاد إلى المغرب.

وهي كيفية انتقال تلمسان من المذهب الصفري إلى الزيدي العلوي ومصير أبي قرّة اليفريني. أمّا إدريس فإنه عاد إلى المغرب الأقصى بعد أن عين على تلمسان ابن عمه².

وبعد وفاته تولى السلطة ابنه إدريس الثاني الذي هاجم تلمسان بدوره عام 179 ثم جدد مسجدها وأصلح منبرها ودوخ المعارضين له من القبائل الزناتية الذين يبدو أنهم تخلوا عن ولائهم للدولة بعد وفاة إدريس الأول ولكي يحفظ بقاء تلمسان تحت سلطته عين عليها ابن عمه محمد بن سليمان ثم عاد إلى المغرب الأقصى ويبدو أن أبناء محمد بن سليمان استقلوا بتلمسان بعد وفاة إدريس الثاني واستمرت تلمسان بأيديهم إلى قيام الخلافة الفاطمية ببلاد المغرب حيث قضت على الإمارة العلوية ومنها تلمسان التي استولى عليها موسى بن أبي العافية واستمرت تابعة للفاطميين إلى أن استعادها منهم يعلى اليفريني

1- ابن عذاري البيان المغرب ج 1 ص 211.

2- نفسه ص 213.

سنة 340هـ وتمسك بالدعوة الأموية في الأندلس فعينه الناصر لدين الله على كل المغرب الأوسط ومنها تلمسان.

- عودة تلمسان لزناتة:

بعد حملة جوهر الكبرى لبلاد المغرب التي أدت إلى هلاك يعلى اليفريني، عادت السلطة في بلاد المغرب الأوسط لقبيلة مغراوة بزعامة محمد بن خزر، فاستعاد تلمسان سنة 360هـ وخلالها كان مواليا للأمويين بالأندلس، لكن هذا الأخير واجه القوة الصنهاجية بقيادة زيري بن مناد الذي تمكّن من تحقيق الانتصار عليه وقتله بملوية، لأن ابنه بلكين لم يسكت عن هذه الهزيمة التي لحقت بقوته فتوجّه بقوّته إلى مضارب مغراوة فأباد البعض ودفع بالآخرين إلى الهجرة خارج مضاربهم التي أصبحت تابعة للدولة الزيرية ومن بين مدّتهم تلمسان التي استولى عليها سنة 370هـ، فملكوا تلمسان ووهران وأرشكول.

ثم عادت من جديد إلى المغراويين حيث استولى عليها زيري بن عطية الذي أسس له إمارة واتخذ مدينة وجدة عاصمة لدولته واستمرت تلمسان تابعة للمغراويين إلى أن قامت دولة المرابطين فاستولى عليها يوسف بن تاشفين.

- تلمسان في عهد المرابطين¹:

عندما وجد يوسف بن تاشفين صعوبات في الاستيلاء على أجادير شيد مدينة مجاورة لها وأطلق عليها اسم المعسكر أي تاجرات وبنى مسجدها ثم عين عليها واليا من بين قادته العسكريين وهو محمد بن تنغير المسوفي نسبة

1- دائرة المعارف الإسلامية مادة زيان بنو ص 454 انظر أيضا بلغراد نفس المقال ص 302

ابن عذاري البيان ج 1 ص 325.

- تاجرات او تافررات كلمة بربرية مؤنثة معناها المعسكر الذي أقامه يوسف بن تاشفين ابن عذاري البيان ج ص 29.

لقبيلة مسوفة الصنهاجية حليفة لمتونة التي ينتسب لها يوسف بن تاشفين وكان ذلك عام 443.

ولما توفي هذا الوالي تولاها بعده إخوة تاشفين بن تينغمر وأصبحت ضمن أملاكهم إلى أن استولى عليها الجيش الموحيدي بعد مقتل آخر أمراء الدولة المرابطية بضواحي وهران بعدها عاد عبد المؤمن إلى تلمسان فاستولى عليها ثم قام بمجزرة بالمدينة لأنها رفضت الاستسلام للموحيدين¹.

- تلمسان في عهد الموحيدين :

كانت تلمسان في عهد الدولة الموحدية تعتبر من بين المدن التي وجهت لها هذه الدول عناية كبيرة لأنها غير بعيدة عن مسقط رأس عبد المؤمن وهي من بين المدن التي أخذ فيها العلم عن شيوخها قبل انضمامه إلى المهدي ابن تومرت ببجاية والمساهمة معه في تأسيس الدولة الموحدية.

ولأهميتها جعل الموحيدين ولائها من بين أفراد الأسرة الحاكمة أي من أسرة عبد المؤمن بن علي.

من بين الذين تولوا الحكم بها أبو عمران موسى بن أمير المؤمنين يوسف وكان ذلك سنة 550 وكان له الدور الأكبر في إعادة بنائها وتوسيعها فهو الذي بنى المشور واتخذ بها القصور والصروح وغرس الأشجار وأمر الناس باختطاط الدور الرفيعة والتوسع في الرفاهية أدار عليها الأسوار العظيمة والخنادق العميقة التي بها الآن.

1- البكري. المغرب ص 66.

يلاحظ على هذا النص أن تلمسان قبل هذه الفترة التاريخية كانت عبارة عن مدينة ذات طابع عسكري أو أن الحروب التي تعرضت لها أثرت على عمرانها لذا أمر هذا الولي السكان بإعادة البناء لكن حسب ما يقترحه هو حتى تأخذ المدينة الطابع الحضري بكثرة القصور والدور الكبيرة.

وبما أن تلمسان تحيط بها مجموعة من القبائل بعضها مستقر والبعض الآخر رحل، خشي والي تلمسان من تعرضها لغزو هؤلاء فأمر ببناء أسوار شاهقة تحميها من تلك الغارات.

وعندما تولاهما أبو الحسن بن السيد أبي حفص، عمد هو الآخر إلى إعادة بناء أسوارها لأن فترة توليها تعرضت بلاد المغرب الأوسط لغزو بنو غانية.

- تلمسان في عهد بني زيان:

بدأ يغمراسن بن زيان بعد توليه السلطة بإعادة بناء أسواره بالارتباط بالخلافة الموحدية بمراكش، ثم انفصل عنها أيام الرشيد عبد الواحد بن إدريس، الذي حاول أن يبقى يغمراسن تابعا لدولته فأرسل هدية للمحافظة على بقاء الخطبة للموحدين.

المشور والقصبة التي تقع بالجهة الجنوبية من المدينة لها شكل مستطيل يبلغ طوله 490م وعرضه 280م وقد شيد في المكان الذي نصب فيه يوسف بن تاشفين خيمته في الوقت الذي حاصر فيه أغادير.

المشور يعتبر من أهم القصور التي أسست في عهد الدولة الزيانية هو عبارة عن قلعة محصنة يقع في الجهة الجنوبية وكان المقر الرئيسي لإقامة

سلاطين الدولة هو عبارة عن شكل مستطيل له بابان¹.

ويبدو أنه هو الآخر تعرض إلى التهديم خلال الهجومات المرينية المتواصلة على المدينة مما دفع بسلاطين الدولة إلى تجديد أسواره² وقد تعرض له التنسي³ فقال قام السلطان أبو العباس بإقامة احتفالات بداخله خلال سنة 1446/845 بمناسبة المولد النبوي الشريف مثلما كان عليه الحال في عهد السلطان أبو حمو موسى الثاني.

من بين الرحالة الذين تعرضوا لوصف المشور الحسن الوزان خلال القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي فقال في شأنه: "يقع القصر المالكي جنوب المدينة وتحيط به أسوار غاية في الارتفاع على غرار القلاع وهو يحتوي على قصور أخرى حدائقها وكلها متقنة البناء جدا مع هندسة رائعة ولهذا القصر بابان الأول يفتح على البادية والثاني نحو المدينة حيث يقيم قائد الحرس".

يعتبر النص من أهم النصوص التي تناولت المشور بالوصف فقد حدد عمارته وتحصيناته كما أشار إلى وجود متنزهات بداخله تشتمل على حدائق

يبدو من النصوص التاريخية المعاصرة لدولة بني زيان أن سلاطينها لم يكتفوا بالمشور الذي ورثوه عن الدول التي سبقتهم بل شيدوا قصورا أخرى ربما كانت أجمل وأبدع منه. لكن الحروب التي عاشتها الدولة الزيانية منذ تأسيسها إلى سقوطها كانت سببا في خراب معظم قصورها.

1- الإدريسي وصف افريقية الشمالية والصحراوية نشر بيراس 1957 ص 87.

2- ابن خلدون العبر ج 7 ص 161.

3- التنسي المصدر السابق ص 336.

حيث كان اهتمام بني زيان بالقصور لا يقل أهمية عن جيرانهم الحفصيين والمرينيين وحتى بني ناصر في الأندلس.

وقد بدأ الاهتمام بالنشاط العمراني مع بداية قيام الدولة، فأول ملوكها السلطان يغمراسن بن زيان سعى إلى صبغ محيطه بشيء من مظاهر الأبهة وهو ما جعل يحي بن خلدون يقول عنه [أول من خلط زي البداوة بأبهة الملك.

أما عبد الرحمان بن خلدون فقال في شأن تلمسان [لم يزل عمرانها يتزايد وخطتها تتسع والصروح بها بالأجر والقرميد تعل وتشاد إلى أن نزلها بنو زيان واتخذوها دارا لملكهم وكرسيا لسلطانهم فاخطوا بها القصور المؤنقة والمنازل الحافلة واغترسوا الرياض والبساتين وأجروا خلها المياه وأصبحت أعظم أمصار المغرب]¹.

لكن العبدري يصفها بقوله: [بأنها بلد حلت به زمانة الأزمان واخلت بها حوادث الحدثان فلم تبق به غلالة ولا تبصر في ارجائه للظمان بلالة وقد شهدت جمعا من الحجاج ينيفون عن الألف وردوها فوقفوا إلى مالکها فأعطاهم دينار واحدا]² وأغرب من هذا [ما شهدته من منصور صاحب مليكش وهو أن جماعة من الحجاج نحو العشرين وقفوا إليه في محلته عند بيته فكلموه في عشائهم فرحب بهم واحتفل في السلام عليهم ثم أخذ ينادي يا أهل الدوار هؤلاء ضيفان الله من يحمل منهم إلى بيته وجعل يكرر ذلك كما يصنع

1- اعتمد على وصف المشور المؤرخون المحدثون الذين كتبوا عن الدولة الزيانية ومن بينهم الأب برجيس الذي لم يأت بجديد كل مقاله كان اعتمادا على الحسن الوزان وصف افرقية ص391.

2- العبدري الرحلة ص 15 .

المدارون أهل المدر فلم يجبه أحد منهم ولى عنهم ووراءه جمع كثيف من
الفرسان وهو سلطان تلك النواحي¹.

فالجزء الأول من النص نلاحظ أن زيارة العبدري لتلمسان تمت في فترة
كانت الدولة الزيانية تعاني فيها من كثرة الأعداء المحيطين بها لذلك أن خزينة
الدولة لم تكن بها أموال كثيرة لتوزيعها على هؤلاء الضيوف.

والجزء الثاني من النص المتعلقة بإمارة مليكش الصنهاجية بسهل متيجة
التي كانت هي الأخرى تعاني من الحروب مع الدول التي تطمع في السيطرة
على مضاربها وقبائل الناحية مثل الثعالبة الذين انتقلوا للمنطقة واستقروا
بمضارب مليكش وأن وجود هذه القوة العسكرية يرجع بالدرجة الأولى لحماية
ما تبقى لهم من المضارب.

عكس عصر ابن خلدون الذي يصادف حكم أبو حمو موسى الثاني حيث
وصلت الدولة إلى مرحلة كبيرة من التحضر، فهذه الحركة العمرانية والبستنة
والمساحات الخضراء تدل على التطور الحضاري ورفي الحياة الاجتماعية
والذوق الفني الرفيع الذي تميز به سلاطين الدولة الأوائل.

فقد نشطت الحركة العمرانية في عهد السلطان أبو حمو موسى الأول الذي
لم يكتف بالمشور بل أنشأ قصراً سمّاه الدار البيضاء وهو ما يؤيده ابن خلدون
الذي أشار إلى ولوع أبي حمو موسى الأول بالعمران.

1- لم يحدد لنا العبدري ما كان إمارة مليكش أو مضارب هذه القبيلة لكن يبدووا لي أنها سهل
متيجة

يذكر المؤرخين أيضا أنه شيد قصرا في مضارب مغراوة عندما هاجمها في المكان الذي يعرف اليوم ببلدية عمي موسى¹ التابعة لولاية غليزان وهو تحريف لقصر أبي حمو موسى ولم يتوقف عن بناء القصور فقط بل اهتم بتشييد الحصون ومن أهمها حصن أزفون شرق الجزائر العاصمة الذي هدم من قبل الحفصيين.

لم يكن هو الوحيد الذي اهتم بالعمران بل نجد ابنه وخليفته أبو تاشفين الأول اهتم هو الآخر ببناء الدور والقصور وتشييد الحدائق واغتراس المنتزهات مستظها على ذلك بألاف الأسرى الروم بين نجارين وزواقين وزلاجين².

وأما ابن الخطيب فيقول عنه: [مشيد القصور ومحسن الغروس ومتبني الترف إلى اتمام مدته ومن مدة اخيه بعده ومن قصوره دار الملك ودار السرور وأبي فهر].

كما عمد هو الآخر إلى بناء الحصون منها حصن بكر الذي شيد بالقرب من مدينة بجاية وحصن الياقوتة في أعلى الوادي المؤدي الى مدينة بجاية. ولعل من أبرز الحصون التي أقامها تاميزدكت التي شيدت في الموقع المعروف اليوم بسوق الخميس بالقرب من مدينة القصر لكنها خربت من طرف الحفصيين بمساعدة بني مرين.

1- مدينة عمي موسى إحدى دوائر ولاية غليزان حاليا.

2- يحيى بن خلدون بغية الرواد ج 1 ص 215 ؛ عبد الرحمان بن خلدون العبر ج 7 ص 163.

من بين المرافق التي عرفتھا تلمسان، الحمامات لعل من أهمھا حمام الصباغين الموجود بالحي الشمالي الغربي للمدينة. شيد خلال عهد الدولة المرابطية، فهو من بين آثار مدينة تاجرارت يعرف أيضا بحمام سيدي أبو الحسن الغماري.

وقد أشار الرحالة العبدري إلى وجود حمامات أخرى فقال [فقال بها حمامات نظيفة أشهرها حمام العالية قل أن يرى له نظير] وهو الحمام الذي ورد ذكره في مستندات الأوقاف التي أصدرها أبو حمّو موسى الثاني وقد حدد النص مكانه فقال عنه أنه بالقرب من باب الحديد أو الجديد كما ورد اسم حمام آخر في الوثائق المتعلقة بالأوقاف والعائدة للمدرسة اليعقوبية عرف بحمام الطبول.

وهناك مرافق أخرى تناولتها تلك الوثيقة منها [إن هذا السلطان حبس على الزاوية المقامة على ضريح والده بداخل تلمسان المحروسة الطاحونة الملحقة بالزاوية والثلاثون حانوتا المعروفة بالصاغة القديمة والكوشة التي بمنشر الجلد وحمام الطبول]¹.

لكن الحسن الوزان لاحظ قلة المياه في حمامات تلمسان بمقارنتها مع حمامات فاس².

كذلك المدينة كانت تحيط بها أراض زراعية خصبة تتميز بكثرة الانتاج وأن أراضي ذلك السهل ملك للعائلات التي كانت بداخل تلمسان أو خارجها وبعض المؤسسات الدينية المتمثلة في المساجد المدارس التعليمية.

1- العبدري الرحلة 15.

2- ابن الخطيب اللحة البدرية ص 216.

علق ابن خلدون على تلك الأراضي فقال تطل منها على فحص اقبح معد
للفلح تشق ظهوره الأسلحة عن مثل أسئمة المهاري وتبقر عن بطونه
عند تدميث الغنائم بطون العماري¹.

لعب بني زيان دور مشرفا في توسيع المدينة خلال حكمهم الذي دام أكثر
من ثلاثة مائة سنة فازداد توسع المدينة وهو ما يعلق عليه ابن خلدون
فيقول: " بها للملك قصورا زاهرا اشتتلن على المصانع الفائقة والصرح
الشاهقة والبساتين الرائقة مما زخرفت عروشه وتتوسيت اطواله وعروضه
فازرى بالخوار نق وخجل الصافة وعبث بالدير"².

دعمت أسوار المشور في العهد العثماني بأبراج مربعة وأخرى دائرية
واجريت عليه عدة اصلاحات تتماشى وتطور الأسلحة حيث استقبل المشور
مجموعة من المدافع.

فتحت بالمشور باب بالقرب من الزاوية الجنوبية وتدعى باب الفروسية
وبالجهة الغربية باب الحديد بجوار الباب نجد مطابخ الحراس، وبين المسافات
التي تقدر ما بين 20 و 50 مترا نجد سلما يتوجه إلى أبراج المراقبة وخاصة
الجهة الشمالية حيث يوجد البرج الأكبر لأنه يتحكم في جميع تحصينات المشور.

ونظرا لحالة الصراع التي شهدتها تلمسان طوال التاريخ الزياني، كانت
المدينة محاطة بسياج من التحصينات يعود بعضها للزيانيين والبعضر
للمرينيين.

1- الحسن الوزان المصدر السابق ص 391. أبو فضل الله العماري المصدر السابق ص 230.

2- ابن الخطيب المصدر السابق ص 217.

إن ما ذكره ابن خلدون تؤكد كـتب الرحالة الذين زاروا تلمسان ومن هؤلاء الرحالة العبدري بأن سورها من أوثق الأسوار وأصحابها، وبها حمامات نظيفة ومن أحسنها وأوسعها حمام العالية وهو مشهور قل أن يرى له نظير.

وهذه المدينة بالجملة ذات منظر ومخير وأقطار متسعة، مبانيها مرتفعة ولكنها مساكن بلا ساكن ومنازل بغير نازل ومعاهد افتقرت من متعاهد تبكي عليها فتسكب الغمام.

تعرض الحسن الوزان إلى مساكنها وأشار بأنها منازل جيدة مغطاة بالقرميد ومن أهم الملوك الذين يعود لهم الفضل في حركاتها العمرانية أبو تاشقين الأول الذي شيد بها مجموعة من القصور والمساجد وأهمها الحوض الكبير لأن تلمسان كانت مزودة بشبكة من القنوات المائية بعضها يرجع إلى العهد الروماني وهي الساقية النصرانية وهو ما يؤكد أيضاً ابن خلدون بقوله، وتنصب إليها من أعالي الحبل أنهار من الماء غير أسن تتجاذبه أيدي المنائب والأسراب المكفورة خلالها ثم ترسله بالمساجد المدارس والسقايات في القصور وعلية الدور والحمامات أفعم الصهريج وبهقة الحياض ويسقي ريغها خارجها مغارس الشجر ومنابت الحب.

يلاحظ على النص أن المياه التي كانت تزود مدينة تلمسان بعضها كان يأتيها من الجبال المحيطة بها، وبهذه الجبال تتجمع المياه في فصل الأمطار وسقوط الثلج وفي فصل الصيف تخرج المياه المتجمعة فتوفر الماء لأهل المدينة لأنها تحتوي على مجموعة من العيون لازال بعضها لحد الان على الرغم من تغيير المناخ وقد أشار إلى ذلك ابن مرزوق في نازلة أطلق عليها

الخليج أشار فيها أن المياه التي كانت تزود تلمسان خلال عصره لم تجد عناية من قبل السكان فعند خروجها تسببت في إسقاط بعض جدران المدينة وقد طرح من يقوم بإصلاح هذه الجدران هل الذين يسكنون إلى جانب الأسوار المهدمة أو الذين يستفيدون من تلك المياه أثناء خروجها فيسقون منها بساتينهم وهو ما يؤكد لنا رواية ابن خلدون التي تشير إلى استفادة البساتين من تلك المياه.

كما يلاحظ أيضا على نص ابن خلدون أن هناك مياه مدفونة تحت الأرض في قنوات كانت تتزود منها المدينة وبعض تلك القنوات تأتي من الوريث وتصب في العباد.

كما لاحظ العقباني وجود عيون بأزقة المدينة كان يتوافد عليها السكان الذين لم يكن لديهم الماء بمنزلهم وبعض هؤلاء المتوافدين من العبيد مما كان يؤدي إلى انحلال خلقي بين هؤلاء والجواري.

كانت تلمسان كغيرها من مدن المغرب الاسلامي تحتوي على متنزهات بخارج المدينة وهو ما يؤكد يحيى ابن خلدون بقوله [وتخف بخارجها الخماثل الإلف والادواح الا شبة والحدائق الغلبة بما تشتهيهِ الأنفس وتلذ الأعين من الفواكه والرمان والتين والزيتون إلى المتنزهات الرائعة والملاعب الحالية والمعاهد الكريمة.

من بين الذين تعرضوا إلى الزراعة في محيط تلمسان العبدري 26 حيث قال عنها: [والدائر بالبلد كله بالكروم وأنواع الثمار وهو ما يؤكد ابن خلدون الذي تعرض إلى المناطق المحيطة بمدينة تلمسان التي تميزت بعمرانها والتي

الخليج أشار فيها أن المياه التي كانت تزود تلمسان خلال عصره لم تجد عناية من قبل السكان فعند خروجها تسببت في إسقاط بعض جدران المدينة وقد طرح من يقوم بإصلاح هذه الجدران هل الذين يسكنون إلى جانب الأسوار المهدمة أو الذين يستفيدون من تلك المياه أثناء خروجها فيسقون منها بساتينهم وهو ما يؤكد لنا رواية ابن خلدون التي تشير إلى استفادة البساتين من تلك المياه.

كما يلاحظ أيضا على نص ابن خلدون أن هناك مياه مدفونة تحت الأرض في قنوات كانت تتزود منها المدينة وبعض تلك القنوات تأتي من الوريث وتصب في العباد.

كما لاحظ العقباني وجود عيون بأزقة المدينة كان يتوافد عليها السكان الذين لم يكن لديهم الماء بمنازلهم وبعض هؤلاء المتوافدين من العبيد مما كان يؤدي إلى انحلال خلقي بين هؤلاء والجواري.

كانت تلمسان كغيرها من مدن المغرب الاسلامي تحتوي على متنزهات بخارج المدينة وهو ما يؤكدده يحيى ابن خلدون بقوله [وتنفخ بخارجها الخمائل الإلف والادواح الاشبة والحدائق الغلبة بما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين من الفواكه والرمان والتين والزيتون إلى المتنزهات الرائعة والملاعب الحالية والمعاهد الكريمة.

من بين الذين تعرضوا إلى الزراعة في محيط تلمسان العبدري 26 حيث قال عنها: [والدائر بالبلد كله بالكروم وأنواع الثمار وهو ما يؤكدده ابن خلدون الذي تعرض إلى المناطق المحيطة بمدينة تلمسان التي تميزت بعمرانها والتي

تبدو لنا أنها ترجع للعصور الغابرة، حيث تم تعميرها واستغلال أراضيها، وفي هذا الصدد يقول توسطت قطر داکور عديدة تعميرها أمشاج من البربر مربعة الجنبات منجبة للحيوان والنبات كريمة الفلح زاكية الإصابة ربما انتهت في الزوج الواحد إلى أربعمئة بالمدا الكبير وهو ستون برشالة زنتها أربعة عشر رطلا من البر سوى الشعير والبقلاء حسبما تضمن ذلك رسم ثمان وخمسين وسبعمئة¹.

- ضعف سكان مدن الدولة:

عرفت مدن الدولة الزبانية خلال هذه الفترة موضع البحث تقلص سكانها، فتلمسان كانت قبل هذه الفترة تعتبر من أكبر أمصار المغرب الأوسط بعد أن اتخذها بنو عبد الوادي عاصمة لدولتهم فنفتت بها أسواق العلوم والبضائع ونشأ بها العلماء واشتهر بها الأعلام فظهرت أمصار الدول الإسلامية وعلى الخصوص في عصرها الذهبي خلال حكم السلطان أبي تاشفين الأول حيث بلغ نحو مائة ألف ساكن أي ما يعادل عشرين ألف عائلة.

فإذا كانت تلمسان لا تقل أهمية عن سائر العواصم الإسلامية، كما يفهم من النص الذي أورده ابن خلدون، وإذا كان متوسط كل عائلة يتراوح ما بين خمسة أو سبعة أفراد كما عرف عن الزبانيين من حب النسل والإكثار في الإنجاب، فإن سكانها قليلي العدد، وخصوصاً إذ اقتربت بعدد سكان قرطبة والذي بلغ نصف مليون نسمة هذا وإن تلمسان استوعبت خلال القرن 9هـ/15م وطوال النصف الأول من القرن 10هـ/16م أعداداً هائلة ممن نزحوا من

1- عن عصر أبي تاشفين الأول الذي حكم ما بين 718-737هـ، 1318 - 1337م، انظر نظم الدر و العقبان، ص 139، يحي بن خلدون، بغية الرواد، ج1، ص 134.

الأندلس الذين استقر بعضهم بداخل المدينة بين الأغلبية أقاموا على ضفاف
نهر الوريث حتى الصفيص كما أن ملوك بني زيان سهرروا على دمجهم
وصهرهم في مناحي الحياة الإجماعية¹.

وليس معنى ذلك أن عدد سكان الحاضرة الزيرية قد تزايدوا بعامل النزوح
الأندلسي مع مر الأيام لكن هذا لم يكف لسد الفراغ الذي عرفه نمو السكان
في هذه الفترة نتيجة لما يلي:

أولاً: إن أراضي الدولة الزيرية ومنها مدنها عرفت أمراضاً معدية كمرض
الطاعون² الذي كانت تتعرض له باستمرار وقد أشار الرصاص الذي كان من
سكان تلمسان عند تعرضه انشاقة فقال: "إنه كان يقرأ القرآن في درب نفوسه
فأصاب المدينة المرض فأدى إلى هلاك أغلب أطفال الكتاب الذي كان يقرأ
به وحتى معلمهم"³.

كما تذكر المصادر أيضاً أن تلمسان عرفت في منتصف القرن 9هـ/15م
مرض الطاعون فأدى إلى هلاك مجموعة من الناس ومن بين هؤلاء العالم
الجليل ابن زاغو التلمساني وفي نهاية القرن 9هـ/15م⁴ تعرض تلمسان لنفس
المرض ومات من جرائه العالم الجليل ابن زكري⁵ كما ذكرت الوثائق

1- عن الهجرة الأندلسية إلى تلمسان انظر السليمان، كتاب الشماريخ، ج3، ورقة 120.

2- الصباغ، زهر البستان، ورقة 17.

3- الرصاص، فهرسة الرصاص، ص 17.

4- ابن مريم: البستان ص 41.

5- ابن مريم: نفس المصدر، ص 41.

الإسبانية بأنه قبل السيطرة على المرسى الكبير من قبل الإسبان ظهر ذلك المرض في فاس وامتد إلى أراضي الدولة الزيانية ومنها مدينة تلمسان.

ثانيا: الحروب المتواصلة التي عرفت تلمسان نتيجة الصراع بين أفراد الأسرة من أجل العرش قد أدت بدورها إلى هلاك مجموعة من سكان المدينة لأن بعضهم كانوا مؤيدين والبعض كانوا من المعارضين، فيحدث الانتقام مما يؤدي إلى هلاكهم ومصادرة أموالهم.

كما أن الصراع بين العثمانيين والإسبان وأمراء الدولة الزيانية قد أدى هو الآخر إلى هلاك مجموعة من سكان المدينة، والوثائق الإسبانية تذكر بعض الأمراء وبعض أعيان مجمع تلمسان والأمراء الذين تولوا قيادة الجيش¹.

ثالثا: إن المصادر تتعرض إلى هجرة بعض أعيانها وعلى الخصوص علمائها² مما أحدث فراغا. لكن من جهة أخرى يبدو أن هناك هجرة من الريف نحو المدن لأن الفوضى التي كان يتخبط فيها الريف الزياني جعلت السكان يفضلون الإقامة بمدن الدولة حتى لا يتعرضوا للسلب والنهب من شيوخ القبائل واللصوص الذين احترفوا مهنة اللصوصية للاعتداء على أموال الناس.

وبذلك يكون عدد سكان تلمسان يتناقص ويتزايد أحيانا بقوى وهذا راجع لعدم الاستقرار فأصبحت حاضرة الدولة تعيش جوا من التروح إليها من جهة والهجرة منها إلى حيث الإمارات الانفصالية من جهة أخرى، في فترات

G.A le Gaja. F39 -1

2- عن هجرة هؤلاء العلماء انظر ابن مريم: البستان، ص52، 53، 149، 107، 105، 155، 162، 224، 226.

متقاطعة فيما بين 1500 و1554 تبعا للظروف المتجددة بها وما تبقى من مملكتها.

وفيفدنا الرحالة الحسن الوزان¹ بما شاهده بعاصمة بني زيان التي مكث فيها عدة أشهر فقال عنها مدينة كبيرة وهي عاصمة المملكة، وقال أنها مدينة صغيرة توسعت على إثر تهديم أرشقول² بعد أن جابت جيوش المنصور الأموي عن البلاد وعلى عهد بني زيان ازدادت لدرجة أنها وصلت إلى ستة عشر ألف منزل على عهد السلطان أبي تاشفين وبلغت في الحقيقة درجة من الازدهار جدا ثم استطرد قائلا:

وعندما ضعف حكم بني مرين شهدت تلمسان تغيرا سكانيا وصل عدد منازلها إلى ثلاثة عشر ألف بيتا لأن المدينة كانت قد عانت الشيء الكثير نتيجة للحروب التي قام بها المرينيون ضد تلمسان وعلى الخصوص في عهد أبي الحسن المريني³ الذي هدم قصور بني زيان التي توجد بخارج الأسوار⁴.

ويوجد بها حي يهودي كبير يحوي حوالي خمسمائة منزل لليهود أثرياء كلهم تقريبا يضعون على رؤوسهم عمامة صفراء، لكن هذا الحي تعرض

1- الحسن الوزان، وصف إفريقية، ج2، ص23.

2- أرشقول: من أهم الموانئ خلال القرن الرابع الهجري، 10م اشتد التنافس عليها بين الأمويين والفاطميين، عنها انظر البكري المغرب، ص67.

3- هو السلطان أبو الحسن المريني حكم ما بين 731-749هـ، 1331-1348م وعن هذه الأحداث، انظر يحيى ابن خلدون، بغية الرواد، ج1، ص160، عبد الرحمن بن خلدون، العبر، ج7، ص777. التنسي، الدر والعقيان، ص145.

4- حدث ذلك عند نزوله بتلمسان يوم 11 شوال 735هـ، جوان 1335. انظر نظم الدر والعقيان، ص145.

للنهب والسلب في عهد السلطان مولاي محمد¹.

- ثانيًا: وهران:

هذا فيما يتعلق بتلمسان عاصمة الدولة الزيانية أما مدينة وهران قبل 1509 التي تعتبر المدينة الثانية بعد تلمسان تأثرت هي الأخرى نتيجة للأوضاع التي عرفتها الدولة الزيانية، فقبل الاحتلال الأسبان لها زاد عدد سكانها بفضل المهاجرين الأندلسيين² الذين توافدوا عليها من مدن الدولة الناصرية كغرناطة ومالقة بعد سقوطهما في يد الأسبان سنة 898هـ/1492م وكون بالمدينة أسطول حربي استعمل في مهاجمة المدن الإنسانية وتحرير مجموعة من المهاجرين الأندلسيين قبل وصول الأخوين عروج وخير الدين، واعتبر الأسبان أن من بين دوافع الاحتلال القضاء على هؤلاء القراصنة في رأيهم الذين أفسدوا مجموعة من القرى القريبة من البحر المتوسط وقد كتب سكانها مجموعة من الرسائل للسلطة الإسبانية ورجال الكنيسة لإنقاذهم من هذه الإغارة على السفن القادمة من وهران والمرسى الكبير وبجاية، كما وجد بالمدينة مجموعة من الأسرى المسيحيين أخذوا في هذه الحروب كان بعضهم يعمل بالسفن مجدفين والبعض الآخر بالبساتين المحيطة بوهران.

وهناك مجموعة من أفراد الجالية اليهودية³ كانوا يحتكرون النشاط التجاري بها ويشرفون على أخذ الضريبة الجمركية من مينائها لصالح الدولة الزيانية.

1- الحسن الوزان، المصدر السابق، ص25.

2- عن تواجد الأندلسيين بمدينة وهران قبل احتلال الإسبان لها انظر أبو راس عجائب الأسفار، ورقة 136 انظر أيضا: Berbrugger, (A) Oran sous les espagnols, traduction de rapports officiels espagnols sur la prise de mers el kebir en 1505 R.A. 113, 1869, PP 100-115

3- عن هؤلاء اليهود انظر المرحلة القصرية ورقة 30.

لكن هذه المدينة فقدت سكانها بعد احتلالها من قبل الأسبان، حيث قتل بداخلها أربعة آلاف وأسر من أبنائها خمسة آلاف تحولوا إلى عبيد بيعوا في الأسواق الإسبانية وعلى الخصوص مالقا وقرطاجنة حيث توجد بهما وثائق تتعلق بهؤلاء الأسرى الذين أخذوا من وهران والذين نقلوا فيما بعد نتيجة للغارة التي كانت تشن من طرف الحامية الإسبانية في كل من وهران والمرسى الكبير.

- ثالثاً: المرسى الكبير¹.

أما المرسى الكبير فتعرض هو الآخر إلى نفس المصير الذي أصاب وهران، فتخلّى عنها سكانها بعد اتفاق تم بين قائدها والمحتلين الأسبان وتوزعوا على المدن الزيبانية والبعض منهم فضل الإقامة في الجبال المجاورة للمدينة.

ومن بين المدن التي استقبلت المهاجرين من المرسى الكبير ووهران ومزغران ومستغانم قلعة بني راشد لكن هذه المدن كانت هي الأخرى تعاني من الحروب المتواصلة فقد تم تهديم مدينتان تعتبران من أهم المدن.

البطحاء² القريبة من عين تيموشنت التي تأثرت بالحروب التي عرفتھا الناحية قبل الاحتلال الإسباني لوهران وبعده ولا يوجد الآن أي أثر للمدينة.

1- عن احتلال وهران انظر أبو راس، عجائب الأسفار، ورقة 40، الرحلة القمرية، ورقة 39، انظر 1 le cajo المؤرخة في شهر ماي 1510 توجد بسيمكاس don pedro navaro أيضا رسالة بيدرو ونافارو Collection de documents inedites para la historia de Espana T XXXVI, PP 561-565 نشر ضمن الوثائق F117.

2- عن البطحاء و الكرط، انظر المشرقي، الياقوتة الوهاجة، ورقة 59-60.

ونفس الشيء بالنسبة للكرط التي هدمت من الأسبان و انسحب سكانها إلى الجبال المجاورة لها وحدث نفس الشيء بالنسبة لقلعة بني راشد التي هدمت أغلب مرافقها ودورها بعد القضاء على الحامية التركية بها منه، كما عمد الإسبان إلى تهديم مدينة هنين التي تعتبر من أهم موانئ الدولة الزيانية ومساكنها من أجمل مساكن مدن الدولة، لكن عند خروج الأسبان منها عمدوا إلى تحطيم كل ما فيها حتى لا يستفيد منها سكانها الذين كانوا قد خرجوا منها قبل الإحتلال الإسباني لها سنة 938هـ، 1531م¹.

وهكذا نجد بأن الأسبان هدموا مدن الدولة الزيانية، كما فعل شيوخ القبائل العربية الذين كانوا يقومون بمضايقة سكانها مما جعل أهلها يرتحلون عنها ومن بين تلك المدن مستغانم، التي قال عنها الحسن الوزان أنها فقدت جزءا من سكانها نتيجة لمضايقة العرب لها، لكن يبدو لي أنها استعادت ما فقدته بعد تحصين العثمانيين لها وفشل الإسبان مرارا في السيطرة عليها.

ومن بين المدن التي تأثرت بهذه الحروب مزغران² التي واجهت مرارا الغارات الإسبانية، وهدم هؤلاء بعض مرافقها في خلال الحملة التي مات بها الكوديتي عمد إلى قلع أحد أبوابها وضع منها منجنيق لقذف تحصينات مستغانم.

وما حدث لمستغانم عرفته مازونة التي أساءت إليها القبائل العربية فأثروا على أحوال السكان بها وهو ما جعل الوزان يقول إن بها نساجين لا يستطيعون تقديم رواتب عملهم لكثرة مضايقة العرب لهم.

1- عن تهديم هنين انظر الفصل الثالث من الباب الأول

2- الحسن الوزان، المصدر السابق، ص237.

- ثانيًا: المدن الثانوية:

من بين المناطق التي تضررت نتيجة الحروب التي عرفت أراضى الدولة: منطقة أغبال¹ التي عرفت بكثرة سكانها قبل القرن 9هـ/16 لكن انتقال القبائل العربية إلى الناحية وعلى الخصوص أشراف مليانة دفع بالسكان القدماء إلى تركها.

يضاف إلى ذلك أن المدينة كانت قد تعرضت إلى التخريب خلال الصراع الذي عرفته الدولة الزيانية وعلى الخصوص مع الدولة المرينية حيث عمده أبو الحسن المريني إلى تخريبها خلال حملته على أراضى الدولة الزيانية 737هـ/1336م ولم يعمد ملوك بني زيان إلى إعادة بنائها وهو ما جعل مرمول يعلق على ذلك بقوله: تخريب المدينة على يد ملك من فاس ولم تعمّر بعد ذلك ولا تزال جدرانها قائمة في عصره ق10هـ/16م.

وما يقال عن مدينة أغبال ينطبق أيضا على مدينة البطحاء التي كانت تعتبر من أبرز المدن الواقعة على ضفاف وادي مينا لكننا لانعرف متى وقع تخريبها ويبدو أن ذلك تم خلال القرن 9هـ/15 نتيجة الحروب التي عرفت الناحية في عهد أمراء الدولة المتأخرين.

وهو ماجعل مرمول² يعلق عليها بقوله: "خربها ائزناتيون من قبيلة مغراوة ولم تعمّر بعد ذلك".

1- جبل أغبال بالقرب من وهران يتشكل من ثلاث قرى معمورة، انظر مرمول، المصدر السابق، ج2، ص352-353.

2- يحدد مرمول موقعها فيقول تقع على ضفاف نهر مينا هو نهر وادي بسا وبذلك فهي لاتبعد كثيرا عن مينا وبعض سكان غليزان يعتقدون أن المطمر القريب من غليزان شيد على أنقاضها، عنها انظر مرمول، المصدر السابق، ج2، ص326.

لأن من خصائص البدو الخروج على الطاعة وتحدي الدولة وشتى الغارات ونشر الفوضى مما جعل مدن بني زيان تتعرض لضرباتهم ومن بين تلك المدن مازونة، غليزان حالياً، هذه المدينة تعرضت إلى التخریب من قبل القبائل العربية التي استقرت بجوارها وقد تعرض لذلك المازوني من خلال مجموعة من النوازل تناول فيها ضغط هذه القبائل على سكانها مما جعلهم يعجزون حتى في إعادة بناء سورها الذي تهدم نتيجة لغارات القبائل عليها وقد علق عليها الوزان فقال¹: سكانها فقراء تقريبا لأن العرب يثقلون كواهلهم بالأقوات.

وإن أخطر القبائل البدوية التي امتد نفوذها خلال القرن 8هـ/14م نحو المناطق الساحلية بأراضي الدولة الزيانية جعل السكان يتخلون عن الأراضي الصالحة للزراعة ويستقرون بالمرتفعات الجبلية للدفاع عن أنفسهم.

فسكان بني يزناسن استقروا بالمرتفعات بين مغنية و وجدة وقد لاحظ مرمول كثافة سكان تلك الجبال وفي هذا الصدد قال يضم الجبل مداشر عديدة وفي أعلى الجبل قلعة حصينة يقيم فيها أمراء البلاد².

أما تسالة القريبة من مدينة سيدي بلعباس فكانت عبارة عن مدينة محصنة تعرضت إلى التخریب خلال الحروب بين الدولة الزيانية والدولة المرينية ولم تعمر منذ 737هـ/1337م مما أدى بسكانها إلى اتخاذ الخيام مسكناً لهم مما سهل لهم مهمة الحركة عندما يتعرضون إلى أخطار خارجية وبذلك تحولوا

1- الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص27-28.

2- مرمول، المصدر السابق، ج2، ص 350-352.

من مستقرين إلى قبائل بدوية رحالة¹.

واستمر الخطر المحدق بهم خلال فترة موضوع البحث لأنه على الرغم من وجود حصن بالقرب من القرية المخربة فإن السكان لم يستقروا به خوفاً من الغارات الإسبانية التي كانت تمتد من وهران والمرسى الكبير إلى ضواحي سيدي بلعباس وهو ما جعل مرمول يعلق على ذلك بقوله "المسلمون لايجرؤون على سكن هذا الحصن خوفاً من المسيحيين".

يضاف إلى تسالة مدينة مستغانم² التي هجرها سكانها خوفاً من غارات القبائل العربية من جهة والأسبان من جهة أخرى وهو ما دفع الوزان إلى التعليق على ذلك بقوله "في خارجها عدة بساتين جميلة لكنها مهجورة".

امتدت عملية التخريب إلى مدينة شرشال³ التي كانت في يوم من الأيام عاصمة للدولة الجزائرية، إلا أنها تعرضت للتخريب نتيجة الحروب التي عرفتھا الناحية خلال عهد الدولة الزيانية، لكن أعيد بناؤها من طرف المهاجرين الأندلسيين الذين انتقلوا إليها بعد سقوط غرناطة، فعمروا قلعتها وزرعوا الأراضي المجاورة لها وبذلك أعادوا إليها الحياة⁴.

يضاف إلى شرشال حصن تمزيزدكت⁵ الذي كان يعتبر من أحصن حصون الدولة، فقد لجأ إليه يغمراسن عندما داهمته الجيوش الحفصية بقيادة سلطانها

1- الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص25، مرمول، المصدر السابق، ج2، ص325.

2- الحسن الوزان: نفس المصدر، ج2، ص32، مرمول، المصدر السابق، ج2، ص350.

3- نفسه ج2، ص34، مرمول، المصدر السابق، ج2، ص366.

4- الحسن الوزان: المصدر السابق، ج2، ص34.

5- نفسه ج2، ص11.

أبو زكرياء 639هـ/1240م، لكن خلال القرن 10هـ/16م تعرض الحصن إلى التخريب نتيجة لانتقال القبائل البدوية إلى تلك النواحي، فدفعوا السكان إلى التخلي عنه وأصبح العرب يخزنون حبوبهم به خلال قيامهم بالرحلة إلى الواحات الصحراوية وعلى الخصوص إقليم توات ووادي الساوره.

وللأهمية الإستراتيجية للحصن عمد الأتراك إلى إعادة تحصينه لأنه يشرف على الطريق المتجه نحو المغرب الأقصى، ولعل ذلك تم بعد ضم تلمسان إلى الدولة الجزائرية الحديثة في عهد عروج. وما يقال عنه يقال أيضا على حصن أيسلى¹ الذي كان يعتبر من أهم الحصون إلا أنه تعرض للتخريب خلال الحروب التي دارت رحاها بين الدولة الزيانية وأعدائها. ومن بين المدن التي تعرضت إلى التخريب ندرومة² التي تعرضت إلى الحروب الطاحنة منذ تأسيس الدولة حتى سقوطها. وبالقرب منها تبخيرت³ التي لا تبعد كثيرا عن الشاطئ لذلك تعرضت لعملية القرصنة وكانت أول المدن الزيانية التي تعرضت لعملية القرصنة من قبل الأسبان، وقد زاد خوف السكان من سقوطها بعد احتلال مدينة هنين 1531 من قبل الأسبان مما دفع مرمول⁴ إلى القول "يقطن هذه الجبال برابرة كانوا يعيشون في خوف دائم عندما احتل الأسبان هنين لكنهم أصبحوا أكثر راحة بعد أن غادروها، وفي أسوار المدينة سلم كبير في شتى المواضع لذلك لا يرغب الناس كثيرا في الإقامة بها.

1- نفسه ج2، ص12، مرمول، المصدر السابق، ج2، ص293.

2- الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص13، مرمول، نفس المصدر، ج2، ص295.

3- عن تبخيرت انظر الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص14.

4- مرمول: المصدر السابق، ج2، ص269-352.

ومن المدن التي تأثرت خلال هذه الفترة موضوع البحث مدينة هنين¹ التي تركها سكانها بعد احتلال وهران ولم يبق بالمدينة إلا الحامية الزيانية.

وقد علق عليها الوزان بقوله مررت من هناك فتألمت كثيرا للحالة البائسة التي صارت إليها المدينة وحتى الفواكه التي كانت ببساتينها تسقط في الأرض ولا تجد من يقطفها².

ومن بين المدن التي تعرضت إلى التأثيرات السلبية خلال هذه الفترة مدينة مزغران³ والسبب في ذلك يرجع إلى عاملين أساسيين:

أولاً: غارات القبائل العربية عليها بعد تقدمهم إلى نواحيها فأصبحوا يهاجمونها وكذلك الإحتلال الإسباني لكل من وهران والمرسى الكبير. وقد مال سكانها إلى الوفاق مع النصاري لكي يسمح لهم بمزاولة المبادلات التجارية مع وهران وفي هذا الصدد يقول مرمول كانت في الماضي عامرة بالتجارة والصناع المياسير، ثم أصبح سكانها فقراء بعد سقوط مدينة وهران بيد النصاري وتوالي الغارات من العرب المجاورين بها. ولذلك مال أهلها إلى الوفاق مع النصاري حيث كانوا يقدمون رموز العرفان في صورة جزية وليمكن عائلتهم التوجه إلى أسواق وهران.

وما يقال على مزغران ينطبق أيضا على جبال ترارة⁴ بين هنين وندرومة حيث كانت تتعرض إلى غارات من الأسبان مما أدى بهم إلى التحصن.

1- نفسه ج2، ص 296.

2- الحسن الوزان: المصدر السابق، ج2، ص 25.

3- نفسه، ج2، ص32، مرمول، المصدر السابق، ج2، ص 349.

4- مرمول: المصدر السابق، ج2، ص352.



في الأبراج والحصون لأن هؤلاء كانوا يقصدون الشواطئ القريبة من تلك الجبال فيكمنون وراء الصخور وعندما يقترب السكان منهم ينقضون عليهم في الليل في مداشرهم مما دفع السكان إلى القيام بالحراسة ليلاً.

- ثانياً: الأرياف

من أهم مميزات فترة موضوع البحث والمتعلقة بالريف الزباني سواء في شمال تلمسان أو جنوبها شرقها وغربها، الخروج على السلطة، انتشار اللصوصية، شن الغارات والاعتداءات على أموال الناس، التعرض للقوافل التجارية زيادة على الإحتلال الإسباني الذي يأتي على رأس هذه المشكلات بحيث احتل الأسبان المراكز الساحلية ومحاولاته المتكررة في التوسع نحو الداخل مما يؤدي إلى قتل وأسر تلك القبائل¹.

يضاف إلى ذلك استغلال شيوخ القبائل لأهل الريف وكذلك موظفي الدولة وأغلبهم من رؤساء القبائل المواليين الدولة².

- أثر الغزو الإسباني على الريف الزباني:

فيما يتعلق بالغزو الإسباني، كانت المنطقة الممتدة ما بين تلمسان ومستغانم وحتى نواحي هنين وندرومة بعد سيطرة الأسبان على منطقة تاوانت وهنين تعاني من تلك الغارات التي لا تتوقف ليلاً ونهاراً من قبل الإسبان أو القبائل السوالية لهم، وفي هذا الصدد يقول السليمانى فيما يتعلق بالغارة على الأبعدين فكان يهاجم إبلهم ودورهم ويدوس عامرهم ومعمورهم مثل الحشم وبني راشد

1- عن تأثير الإحتلال الإسباني على أرياف الدولة الزبانية وعلى الخصوص النواحي القريبة من وهران انظر المشرفي: البياقوتة، الوهاجة، مخطوط بالخزانة العامة، بالرباط تحت رقم 2163، ورقة 46.

2- المازوني: الدرر المكنونة، ج1، ورقة 786.

ونحوهم من بعد وطنه تارة يؤدون الأتاوة وأخرى يظهرهم العداوة، فهم من الأسبان من فطرة واستقامة وتشديد الإقامة¹.

والذي يستخلص من هذا النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن الإغارة كانت تهدف بالدرجة الأولى إلى الاستيلاء على المواشي والحبوب من مضارب تلك القبائل وهو ما تؤكد الوثائق الإسبانية والأمثلة على ذلك كثيرة منها:

أنه خلال الحملة الإسبانية على مدينة الجزائر التي قادها دومنكادا سنة 1518، وقبل وصوله إلى الجزائر نزل بوهران وأغار على القبائل المجاورة للمراكز الإسبانية وخاصة سهل هبرة، فأخذ أكثر من تسعة آلاف رأس من أغنام وبقر وجياد لتموين الحملة الموجهة ضد خير الدين².

عندما اشتدت الضائقة الاقتصادية بالكوديتي في وهران بقلّة المواد الغذائية ورؤوس المواشي التي يحتاجها الجند نتيجة لمقاطعة القبائل لهذه المراكز وعدم تموينها لهم بالحبوب والمواشي، أمر قوته بالإغارة على أغبال، فاستولى على حبوبهم ومواشيهم وأسر مجموعة منهم حيث نقلوا إلى أسواق إسبانيا فبيعوا كعبيد³.

1- المشرفي: الياقوتة الوهاجة، ورقة 47.

2- عن هذه الحملة انظر غزوات عروج وخير الدين لمؤلف مجهول: مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 1622، ورقة 36، انظر أيضا Grammant H.D de l'histoire d'Alger sous la domination Turque 1515-1330, Paris, E. le Raux, 1887, P

3- مرمول: وصف إفريقية، ج2، ص 352.

يضاف إلى ما سبق أنه خلال اشتداد الحصار على قوة الكوديتي واستيلاء
رياس الأسطول الجزائري على السفن التي كان من المفروض عليها تزويد
الاسبان المحاصرين لمستغانم، طلب أحد القادة خلال انعقاد المجلس الحربي
للنظر في الوضعية التي أصبح عليها الجيش الإسباني، الانتقال إلى ضواحي
وهران، وشن الغارات على مضارب القبائل للحصول على ما يحتاج إليه
الجيش من المؤونة ثم العودة لحصار مستغانم من جديد

ثانيا: إن النص حدد بعض القبائل الحشم و بني راشد ومضاربهما تعتبر
من أخصب الأراضي، وهذا ما يؤكد بأن الهدف من هذه الإغارة السلب
والنهب.

وفي نص آخر يقول لما دخلت جيوش الاسبان مع أحلافهم من كيسة وبني
عامر اكتسحوا سهل غريس وخربوا مدنه وقراه وتقدموا لما وراء عين أيفكان
ووادي الحمام،فاكتسحوا بلاد تسالة وأسرروا الوالي الصالح الشيخ بلاحة
المهاجي الحسني مع عائلته وذهبوا به لوهران إلا أنه فر من أسره بعافية
ربانية مع عائلته¹.

فالنص يحدد لنا الأماكن التي كانت هدف الأسبان وهي المعروفة اليوم
بأراضي ولاية عين تيموشنت ومعسكر وسيدي بلعباس التي تتميز بثرواتها
الفلاحية، ولم يقتصر الأمر على أسر سكان الناحية بل تعدى إلى شيوخ الزوايا
الذين كان لهم تأثير في المجتمع وعلى الخصوص حث الناس على محاربة

Malki Nordine, l'Algerie au XVI siecle, une convention inconnue et -1
inedite entre les cheikhs de Mascara et les Espagnols. d'Oran contre les
XVI siecle en othomans dans cette région dans la deuxieme moitie du
1992, PP 6-15. Mojallad et tarikh C.N.E.H. N° 24

الاسبان وهو ما تؤكد الوثائق الإسبانية التي أشارت إلى مشاركة هؤلاء في التجنيد واعتبرت فشلها في بعض المعارك ومنها معركة مزگران إلى الدور الذي قام به هؤلاء حيث أعلنوا الجهاد ضد الأسبان فتجند أغلب القبائل وحتى من كان مواليا للاسبان.

أما إطلاق سراحه فكان بتدخل من قبل شيخ من بني عامر الذي طلب من حاكم وهران إطلاق سراحه.

وحتى المدن بتلك الناحية تأثرت بهذه الحملات المتواصلة فخربت مدينة الكرط¹ وكانت عامرة أهلة فر منها سكانها إلى جبل الكسانة شرقي عريس وحل البعض بمضارب مغراوة ووادي فريحة.

ومن بين الذين تعرضوا لتأثير الغزو الإسباني من سكان أراضي الدولة الزيانية الجامعي عند تعرضه إلى تحرير مدينة وهران فأبرز لنا الأثر السلبي لاحتلال وهران والمرسى الكبير على السكان والذي لم يكن مقتصرًا على النواحي المجاورة لوهران فقط بل امتد أيضا إلى أحواز تلمسان وحال دون استمرار العلاقة بين مدن وقرى الدولة وفي هذا الصدد يقول: "كانت الركاب العظيمة تعجز عن قطع المفازة البعيدة خوفا من النصارى ومن انضم إليهم من أيدي العدو وأعزوه وأذلوا المؤمنين لا سيما بنو عامر"².

1- مدينة الكرط لا تبعد كثيرا عن مدينة معسكر وعن تخريبها انظر المشرفي، المصدر السابق، ورقة 59.

2- الجامعي: فتح وهران، ورقة 45.

فالذي يمكن استنتاجه من النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن احتلال المرسى الكبير ووهران أثر في الأمن في أغلب أراضي الدولة الزيانية وخاصة الناحية الممتدة ما بين وهران ومستغانم، ووهران وتلمسان التي كانت من قبل مطروقة من القوافل التجارية خلال العصر الذهبي للدولة الزيانية.

ثانياً: أن القبائل العربية التي لعبت دوراً لا يستهان به في انهيار الدولة الزيانية منذ عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني قدمت خدمات جليلة للأسبان تمكنوا من خلاله من مراقبة تحرك القبائل المعارضة للإحتلال الإسباني والإغارة على مضاربها، وقد تنبه الأسبان لقوتها فاعتمدوها، ومن بين تلك القبائل بنو عامر الذين قدر الحسن الوزان¹ عددهم بستة آلاف فارس والجامعي بعشرة آلاف².

ثالثاً: إن الغارات الإسبانية على مضارب هذه القبائل دفعت السكان إلى ترك منازلهم والتحصن بالمناطق الوعرة، وفي هذا الصدد يذكر الجامعي أن أبا عبد الله مصطفى القلعي كان رضي الله عنه يسكن بأهله بيوت الشعر قرب غابة في رأس أهل بلده يأوي إليها ليلاً ويقضي النهار في داره أو مسجده يطالع كتبه ويقرئ طلبته³.

فالنص يوضح أيضاً ما توصلنا إليه بأن القبائل كانوا يتركون منازلهم فراراً من الخطر الإسباني وهذه الظاهرة من مميزات المجتمع المغربي خلال مراحل

1- الحسن الوزان: المصدر السابق، ج1، ص 49.

2- الجامعي: نفس المصدر، ورقة 45.

3- الجامعي: المصدر السابق، ورقة 45.

حياته فهو يفضل الفرار إلى المرتفعات عند تعرضه للخطر ويؤكد ذلك ما بقي من أثار لحصون وقلاع بجبال جرجرة والونشريس والأوراس.

كما عمد البعض إلى اتخاذ بيوت الشعر(الخيم) للالتجاء إليها في الليل خوفا من غارة الأسبان وحلفائهم التي لا تتم إلا في الليل وهذا منذ بدابة الإحتلال الإسباني لكل من وهران والمرسى الكبير¹.

وبعض القبائل كانت تلجأ إلى تجنيد حراس في الليل لمراقبة تحركات الإسبان. وهذا لم يقتصر على المناطق القريبة من وهران والمرسى الكبير بل شمل أحواز تلمسان وهو ما يؤكد الجامعي بقوله: " قال أبو حسون العبدلي أنه كان لا يهدأ لهم بال إلا إذا جعلوا من يحرسهم² .

- ثانيا: الغزو القبلي

لم يكن الأمر مقتصرًا على غارة الأسبان فقط على مضارب هذه القبائل بل أن خطر الأعراب كان أشد على أوضاع الريف الزياني، خلال فترة موضوع البحث، وفي هذه النازلة يقول ابن مرزوق الحفيد ومحمد العقباني عن بني عامر³ جابرة لهم أوطان ورعية، هدد بعضهم بني عد في أوطانهم ورعايتهم وأخذ منهم على وجه العداء أشياء كثيرة فقاموا عليهم وأرادوا فتنة ومن بني عمهم⁴ .

1- انظر الباب الأول من هذا الفصل

2- الجامعي: نفس المصدر ورقة 19

3- عن بني عامر انظر المشرفي في المصدر السابق ورقة 12 انظر أيضا:
Bayer Pierre: Historique de Beni Amer d ' Oranis des Origines au Sanats
Consultin R . O . M . M N° 24 , 1977AIX en Provence pp265- 267

4- المازوني: المصدر السابق ج 1 ص 265.

والشيء الذي نستخلصه من هذه النازلة يتمثل فيما يلي:

أولاً: إن هذه النازلة تعرضت إلى الصراع بين قبائل الدولة الزيانية وحددت لنا الأطراف المتصارعة وهم بنو عامر الذين أغاروا على بني عد في مضاربهم المجاورة لبني عامر ولم توضح النازلة دوافع الإغارة لكن يبدو أنها تتعلق بالسيطرة على تلك الأراضي التي تمتد ما بين معسكر وتلمسان مراكز استقرار القبيلتان.

ثانياً: إن هذه الغارة أدت إلى نهب وسلب ما كان في قبيلة المغير عليها وقد وقع سوء التفاهم بين شيوخ بني عامر كاد أن يؤدي إلى فتنة بينهم.

وتؤكد هذه النازلة تأثير تلك الغارات في الوضعية الاجتماعية بقرى الدولة الزيانية و في هذا الصدد يقول أبو الفضل العقباني عن أهل قرية رهن بعضهم عند بعض أنواعا من المال وأودع بعضهم عند بعض ودائع ثم بغى عليهم أقوام فسلبوا أموالهم وهتكوا حريمهم واستولوا على القرية وجلوهم عنها وادعى كل من بيده رهن أو وديعة أنه سلبه أولئك البغاة فهل يصدقون في ذلك. يستخلص من هذه النازلة مايلي:

أولاً: أن بعض القبائل يعمدون إلى نقل أموالهم لقبائل أخرى ولعل السبب في ذلك يرجع إلى تعرض مضاربهم للغارات من قبل قبائل أقوى منهم، لكن هذا كان يطرح مشاكل، لأن تلك القبائل عند تعرضها إلى الإغارة تدين بأن ما كان عندها من أموال ورهائن سلب منها.

ثانياً: إن هؤلاء الذين يغيرون على تلك القبائل يعمدون إلى سلب كل ما يجدونه، وبذلك أصبحت حياة هؤلاء الريفيين لا تختلف عما كان سائداً

في المجتمع البربري قبل الفتوحات الإسلامية خلال القرن الأول الهجري/
السابع الميلادي.

ثالثاً: إن بعض القبائل كانوا يضطرون إلى التخلي عن مضاربهم لصالح القبائل القوية فينسحبون إلى المرتفعات الجبلية ليتحصنوا بها وقد أقاموا فوق تلك المرتفعات قرى وقلاعاً وحصوناً للدفاع على أنفسهم من الإغارة عليهم سواء من قبل هذه القبائل أو الحملات التي كانت ترسلها الدولة لجبي الضرائب منهم وعندما يرفضون تسديدها يحاصرون وتمنع مواشيهم من الرعي في الأراضي التي يتوفر فيها الكلاً.

وحتى كتب الرحالة تعرضت هي الأخرى إلى هذه الصراعات بين القبائل وعلى الخصوص الأعراب ومن بين هؤلاء الرحالة الذين أشاروا إلى هذا الموضوع الرحالة المصري عبد الباسط خليل الذي زار تلمسان في النصف الثاني من القرن 9هـ/15م¹.

وقد بين لنا من خلال مجموعة من النصوص تلك الغارات التي كانت تستهدف المواطنين والقوافل التجارية ومن بين المسالك المعرضة للغارات تلك التي تربط عاصمة الدولة الزيانية بفاس وعلى الخصوص ناحية انجاد التي توجد بها بعض بطون القبائل العربية مثل الحداج مهنتها الاغارة على القبائل والقوافل التجار².

Brunchvie Robert : Deux Recits De Voyages Inedits En Afrique Du -1
Nord Au XV siecle Abdelbassat Khalil
Ibid , P 659-2

كما تعرض الحسن الوزان أيضا إلى تلك الغارات بعد تعرضه إلى القبائل العربية، ومكان استقرارها، بين لنا من خلالها بأن تلك القبائل كانت تستغل بالغارة وقد حاول أمراء الدولة الزيانية إبعادها عن هذا العمل بتقديم أموال لها، لكن سياستهم لم تؤد إلى نتائج مرضية.

أما الرحالة الإسباني مرمول¹ فقد تعرض إلى ذلك الصراع القبلي وقال عن ترارة² أن جبلهم وعر قريب من هنين يسكنه البربر الغلاة الأجلاف وهم في صراع دائم مع سكان هنين وقد عانوا غير ما مرة فسادها قبل تخريبها.

يستخلص من النص مايلي:

أولا: إن جبل ترارة يقع في أعالي هذه المدينة وتسكن محيطة بعض بطون مديونة التي تركت مضاربها في الأراضي الخصبة نتيجة للحروب التي عرفتھا الناحية خلال مراحل الدولة الزيانية بين هذه القبيلة وسلاطين الدولة وبين بني زيان وبني مرين، وقد تأثرت مضارب تلك القبيلة بهذا الأمر.

ثانيا: إن فقر هذه المضارب الجديدة جعل هؤلاء السكان يعمدون إلى الإغارة للحصول على ما يحتاجون إليه من أسواق هنين التي تعتبر من أغنى موانئ الدولة الزيانية بعد سقوط وهران والمرسى الكبير في يد الأسبان³.

1 - مرمول: المصدر السابق، ج2، ص 352.

2 - عن ترارة انظر الحسن الوزان، ص 44.

3 - عن سقوط هنين بيد الإسبان، انظر : Feg: Henri lion: Histoire d'Oran, avant, pendant, et après la domination espagnole. Oran. A Perrier, 1878 et Paris 1959, PP 156-169.

ثالثاً: لم يشر مرمول إلى الدور الذي قامت به هذه القبيلة، وعلى الخصوص سكان جبل ترارة بالتضييق على الحامية الإسبانية في هنين، مما جعلها تتسحب من المدينة.

رابعاً: أن مرمول¹ تعرض إلى تخريب المدينة وسكت على من خربها، لأن المخربين هم أبناء جلدته الذين عمدوا قبل خروجهم منها إلى تهديم مبانيها وفعلوا ذلك عندما فرض عليهم محمد الكبير ترك وهران 1792م².

ومن بين القبائل التي ورد ذكرها من قبل مرمول بنو زناتة الذين قال عنهم: "وجبل بني زناتة تمرسوا بالحرب حين خاضوها ضد ملوك الاسبان وضد العرب ولهم من القوة ما يجعلهم في قتال مستمر ضد الأتراك والأشراف وعرب الصحراء بمنعة جبلهم ومن عادتهم الدخول في خصومات ونراعات حول السلطة مما يسبب التقاتل الشديد لكن عندما يهددهم مصدر من الخارج يتحدون لمقاومته"³. يستخلص من هذا النص مايلي:

أولاً: أن هذه القبائل كانت مجندة تجنيدا كاملاً، منهم الفرسان والمشاة وتتوفر لديها الأسلحة الكافية لمواجهة الطامعين فيها ولذلك فهي لم تفرق بين القوة المصارعة من عثمانيين وإسبان وسعديين وقبائل عربية وخطر خارجي فيتحدون لمواجهة الخطر.

1- مرمول، المصدر السابق، ج2، ص: 223

2- عن تحرير وهران سنة 1792 انظر ابن زرفة، الرحلة القصرية، مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 2597 ج. تعرض فيه إلى ظروف التحرير ورقة إلى 350 ورقة.

3- مرمول، ج2، ص234.

وأحيانا نجد هناك تحالفا بين سكان الريف والمدينة القريبة منهم لمواجهة القوة الخارجية مثل ما هو الحال بالنسبة لمطغرة¹ الذين كانوا يدا واحدة مع أهل ندرومة لمحاربة أمراء الدولة الزيانية، هذه الحروب بدأت منذ تأسيس الدولة.

- أثر شيوخ القبائل على الأرياف:

هذا فيما يتعلق بالصراع بين القبائل، لكن هناك دور سلبي من قبل شيوخ القبائل ونستدل على ذلك من نازلة يقول عنها المازوني²: "سئل عن عمر بن عباس العباس عن أمير قرية، كثر الظلم والعداء على أهلها في أموالهم بسبب أوبغير سبب، ويأخذ البريء والمتهم وله في القرية عمال يوظفهم للبحث على من يدعي بدعوة كأن يقال فيه أنه سرق فلانا، كما كان القول حقا أو باطلا أو قصد به قائله أخذ شكاية من المقول فيه لنعلمه أن كل ذلك يسعه العمال المكلفون للبحث عن مثل ذلك يوصفون ذلك إلى الأمير فيأمرون بأخذه وسلب أمواله وربما يجعل لهم جعلا على ذلك فتراهم يجتهدون في الكسب في أخذ أموال الناس بسبب وشاياتهم للأمير فشاء الله أن عجبت فرس وحل الليل فقال ما فعل في هذا وخرج بهذا إلى الأسواق والأزقة بمحضر الغوغاء وغيرهم مع علمه أن قوله يصل إلى العمال المذكورين وإنهم يوصلونه إلى الأمير المذكور".

1- مطغرة من بين القبائل البربرية التي توجد مضاربها بين هنين وندرومة عنها انظر Basset P، 1901، Editeur Paris، Rene Nedrouma et les traras ernest le Raux

2- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 199.

فالذي يستخلص من هذا النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن هؤلاء الأمراء الذين عينتهم الدولة للإشراف على شؤون الرعية كانوا يلجأون إلى طرق ملتوية من أجل السيطرة على أموال الناس بغير حق فيؤخذ البريء والمتهم.

ثانياً: أن هؤلاء الأمراء كانوا يقومون بتجنيد مجموعة من العيون يتصنتون على الناس في الأزقة والأسواق والطرق وكل من وجد بأنه يقول في الأمير وأعوانه يتهم بالظلم والفسق يقضي القبض عليه ويسلم إلى الأمير الذي يأمر بمصادرة أمواله، وهؤلاء العيون كانوا يتقاضون أموالاً من هؤلاء الأمراء للخدمات التي يقدمونها لهذا الأمير.

وهناك نازلة أخرى أوردها المازوني جاء فيها: "سئل شيخنا أبو الفضل العفياي عن رجل كان من جبابرة العرب، وأهل المغالطة منهم ألهمه الله ونشده وقاده للخير، قال بأنه تقدمت منه غضوبات وأخذ أموال الناس بالغضب وغيره وببده الآن ما يكفي لبعض من عليه فرد لبعض أهل التباعات وجهل آخرون"¹.

وهكذا نلاحظ بأن ظلم هؤلاء كان كبيراً في أرياف الدولة إلا أن بعضهم يشهرون توبتهم ويرجعون ما غصبوه من أهله وفي نازلة أخرى قال فيها المازوني: "سئل عبد الرحمن الوغليسي عن رجل أخذ دراهم من رجل مستغرق الذمة ولم يحص ما عليه من التبعات غضب وزكاة وهو من يتولى قبض المغارم ويدفعها للظلمة و يتركون لهم نصيباً من المظالم وعندما حصلت

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 256.

بيده الدراهم المذكورة وكان في سنة مجاعة"¹.

ومن بين النوازل التي تعرضت للأثر الذي عرفه الريف الزياني خلال هذه الفترة ما أورده المازوني² من خلال هذه النازلة فقال: "سألت الفقيه محمد بن القاسم المشدالي³ عن مسألتنا وهي أهل قرية استولوا عليهم بعض الأعراب ولا يخفى عنكم حال العرب مع الرعية، يطالبونهم بوظائف شتى كغرائم الجنات ووظائف الحرف يوقفون على الرجل حرث مضمن مثلاً كل سنة ويعينون له الأرض ويغرم عليها حرثها ولو لم يحرثها، وعادتهم مع أهل القرية أن الرجل منهم يسكن داره ويشغل مشغلاته ويعطي الوظيفة الذي عليه وإن أراد أن يبيع شيئاً من ريعه منعه".

فالذي يستخلص من النص مايلي:

أولاً: إن أراضي الدولة الزيانية عرفت تغييراً في ميزان القوى بين القبائل البربرية التي سبق لها أن استولت على تلك أراضي بعد ثورة ابن غانية⁴ وعلى الخصوص القبائل الزناتية⁵ لكن سوء العلاقة فيما بينها بعد تأسيس الدولة الزيانية واستعمالها من قبل القوى المعادية لبني زيان كالحفصيين والمرينيين جعل بني زيان يعتمدون على القبائل الهلالية فزاحموا الزناتيين واستولوا على

1- نفسه، ج2، ص 237.

2- المازوني، المصدر السابق، ج2، ص 96.

3- عن محمد بن أبي القاسم المشدالي، انظر ابن مريم، ص 250.

4- عن ثورة ابن غانية انظر ابن خلدون، العبر، ج6، ص 581، وما بعدها.

5- عن سيطرة القبائل الزناتية على المغرب الأوسط انظر الباب II، الفصل I من هذه الرسالة، ص 270 وما بعدها عن عدد السكان انظر الوزان المصدر السابق ج 2 ص 51-57 مرمول المصدر السابق ج2 ص 225-352.

ثانياً: أن الهاليلين أمثال بنى عامر وسويد لم يتوقفوا عن الاستقرار في مضارب قبائل زناتة بل فرضوا ضرائب جائرة على من تبقى منهم في مضاربة وعلى الخصوص الفلاحين الذين فرضت عليهم ضرائب دفعت بالبعض منهم إلى التوقف عن النشاط الفلاحي، لأن ما ينتجونه يقل عن ما يقدمونه لشيوخ القبائل الهاليلية.

ثالثاً: أنهم منعوا من التصرف في أرزاقهم فهم لا يستطيعون بيع جزء منها لأن هؤلاء يمنع عنهم المشتريين وهو ما يؤكد المازوني بقوله: "إن باع شيئاً منعوا المشتريين من الشراء ويستغلون هم أنفسهم إن غاب البائع وإن رحل الرجل وترك داره أخذوا الكراء ممن يسكنها وربما يكرها وكي لهم على يده¹. فلم يتوقف هؤلاء عن منعه من التصرف في أمواله بل يعمدون إلى استغلالها لصالحهم حين يغيب عليها، لأن القبائل الضعيفة تلجأ في أغلب الحالات إلى ترك مضاربها عندما تعجز عن الدفاع عليها، وهذه الظاهرة تتجلى لنا بوضوح عندما نتصفح كتب الرحالة أمثال الحسن² الوزان ومرمول³ يشير إلى كثرة سكان جبال الدولة الزيانية مثل الونشريس وطرارة ومطغرة وهذا راجع بالدرجة الأولى إلى سوء معاملة الهاليلين لهم وهو ما يؤكد الوزان⁴ بقوله: "تسكن عقبة ضواحي مليانة ويمدهم ملك تنس بقليل من المال لكنهم فتاكون بدون شفقة ولا رحمة".

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ص96

2 الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص 50-57.

3 مرمول، المصدر السابق، ج2 ص 325-352

4 الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص 50.

وحتى فرسان الدولة الزيرية كانوا يعمدون هم الآخرون إلى السلب والنهب وهو ما توضحه هذه النازلة فقال المازوني سئل العقباني عن رجل لقيه فارس من الخدمة في الطريق في وقت فتنة فسلبه من ثيابه وذهبته وجدها عنده .فبعد أيام تاب هذا الفارس وخرج عن جميع ما بيده من العين والزرع ووضعه بيد أهل العلم ليفرقه على بعض أصحابه ممن يستحقه من الفقراء والمساكين¹.

يستخلص من هذا النص مايلي:

أولاً: أن جنود الدولة كانوا يعمدون إلى النهب خاصة عندما يتجهون إلى القبائل التي كانت تعارض الدولة الزيرية وأغلبها قبائل السبية ينهبون كل ما يجدونه في طريقهم وهو ما يجعل السكان ينفصلون عن هذه الدولة وينظمون إلى أعدائها.

ثانياً: أن هؤلاء الفرسان عندما يتخلون عن عملهم هذا، يدعون أنهم تابوا مما جعلهم يقدمون جزءاً من هذا المال للفقراء والمساكين. وحتى قواد الدولة كانوا يعمدون إلى عملية النهب والسلب. وفي هذا الصدد يقول المازوني: "سئل عن رجل أخذه قائد وطنه يشكون أهل دواره بامالته لهم واشغاله بهم عند الولاية والخدام وغير ذلك ولم يقتله حتى أخذ منه عدة دنانير وكرسي من بيته فلما راء أحد أقربائه قدم الدنانير بتسريحه"².

1 المازوني، المصدر السابق ، ج2، ورقة 257.

2- نفسه ج2، ص 266.

يستخلص من النازلة مايلي:

أولاً: أن كل قائد يكون تحت تصرفه مجموعة من الولاة والخدام، وهؤلاء يكونون صلة وصل بينه وبين الرعية.

ثانياً: إن هؤلاء القادة كانوا يستغلون مناصبهم لتحقيق مآربهم الذاتية ويزاولون عملية الرشوة مثل ما هو عليه الآن وربما أكثر من ذلك فإنهم عندما يقبضون على أي شخص يرفضون إطلاق سراحه إلا بعلوة. فهؤلاء الناس الذين كانوا يعانون من قساوة حكاهم يتوافدون على البعض من ذوي الجاه الذين لهم تأثير على الرعية للدفاع عن حقوقهم في هذا الصدد يقول المازوني¹ "سئل أيضاً عن رجل له سطوة في تغيير المنكر في قبيلته فأتى إليه بعض أهل بلده مع سكانهم يشكوا بعضهم بعضاً فهؤلاء كان من المفروض أن يتوجهوا إلى مسؤولي الدولة لكن هؤلاء لا يقومون بالدور المنوط بهم.

- غارات القبائل:

إن أخطر ما كان يواجهه الريف من غارات الأعراب، وفي هذا الصدد يقول المازوني "سئل عن قوم يتكسبون في وطنهم وفي الوقت نفسه يخافون من العرب كما رأيت هرج هذا الوقت ولا شك أن الخوف مشكوك فيه هل لهم المقام بذلك الموضع"². يستخلص من النازلة أن الأمن في الريف كان منعماً مما جعل السكان يفكرون في ترك قراهم وأراضيهم للهجرة إلى منطقة محصنة. وفي بعض الحالات كان هؤلاء يقدمون أموالهم لهؤلاء الشيوخ³ لا تتعرض قراهم إلى الغارات المتوسطة من قبل هؤلاء المغيرين، وفي هذا

1- المازوني، المصدر السابق، ج 2، ورقة 233.

2- نفسه ج 2، ورقة 234.

الصدد يقول المازوني¹ سئل عن الرجل من أشياخ القبائل يتوب ويأتي من جهة العرب أو بعض المفسدين ما يحتاج القبيل لمدافعتة بعتاء أو غيره وليس لهم من يسقط ذلك عليهم بالعدل، إن في وطنهم اليتامى والهجايل وإذا تركه تولاه غيره ممن لا يحسن ذلك وربما يخيف في تقسيطه وهو يدافع على الوطن لئلا يخرب. فالذي يستخلص من النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن شيوخ القبائل لم تكن لهم² امكانيات بشرية أي القوة العسكرية لمواجهة هذه القبائل المغيرة فيعمدون إلى دفع الضرائب لهؤلاء وتوزيع أموالهم على كل أفراد القبيلة وحتى الأيتام والأرامل كانوا يدفعون هم الآخرون، وإن نجاح هؤلاء في الإغارة له علاقة بضعف السلطة وهو ما يؤكد المازوني بقوله سئل الحفيد محمد العقباني³ عن هؤلاء الأعراب المتغلبين في البلاد لضعف السلطنة أحياناً يكونون خداماً للسلطان وتارة يكونون مخالفين على السلطان كما يفعل عرب بلادنا مثل بني عامر وسويد⁴ يعتمد واحد منهم إلى قرية قاض في وقته فلا أمر إمام فيقضى هل يصح توليه و تنفيذ أحكامه.

فأجاب الأعراب والبلغاة والعتاد والسعي في سبيل الفساد وخصوصاً إخافة الطريق وسلب أموال واقتراب أنواع الحرابة لا يتناولهم فيها من خرج عن الإمام ويقاقل على ذلك من يغلب على الإمام تغلب على الإمارة والاستبداد بدعوة رئاسة الأئمة⁴.

1- المازوني، نفس المصدر، ج2، ورقة 267.

2- المازوني نفسه، المعهد السابق ج2، ورقة 256.

3- وعن السويد انظر أبو راس عجائب الأسفار ورقة 24.

4- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 247.

فالذي يستفاد من النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن القبائل العربية في هذه الفترة عرفت امتداد نفوذها فشمّل مناطق كثيرة من أراض الدولة الزيانية وعلى الخصوص قبائل السويد وبنى عامر التي تعتبر أن من أهم القبائل خلال فترة موضوع البحث المناطق التي استولوا عليها و تأثّرهم على مراكز القرار.

ثانياً: أن الدولة الزيانية كانت ضعيفة ولذلك لم يستطيع أمراؤها الوقوف أمام هؤلاء بل اكتفوا بالتقرب منهم واستعمالهم في خدمة الدولة¹.

وأحياناً يكونون نواباً لهم على أقاليم هذه الدولة التي كان في الماضي يعين فيها أبناء أمراء الدولة الزيانية أو أفراد الأسرة الزيانية أو حتى من بعض بطون قبيلة بني عبد الوادي أو القبائل البربرية التي كان لها نفوذ مثل مغراوة و بني توجين، فبذلك حدث انقلاب في نظم الدولة الزيانية.

ثالثاً: إن هؤلاء الشيوخ كان من الأفضل لهم المحافظة على الأمن في النواحي التي يشرفون عليها، لكن ما وقع كان وراء الفتن التي عرفت أقاليم الدولة بإغارتهم على القبائل الضعيفة ومهاجمة القوافل التجارية وسلب السلع التي تجمعها وهو ما جعل صاحب النص يعلق عليهم بقوله من تغلب على الإمام تغلب على الإمارة كلها وهو ما عرفتة الدولة الزيانية في هذه الفترة موضوع البحث وهو ما جعل بعض الفقهاء يطالبون بجهادهم لأن جهاد هؤلاء أفضل من جهاد الكفرة.

1- الحسن الوزان ، المصدر السابق، ص356.

وهناك نازلة تتعلق باستبداد العمال وتسخير الريفيين وفي هذا الصدد يقول المازوني¹: "أهل محشر فرض عليهم بعض العمال أن يبنوا لهم مسجدا يصلون فيه الجمعة والمحشر على هيئة المعبر والأسواق فيه لكن بناؤه متصل فلا تروعهم فتنة بكونهم موسومين بالديانة فيحترمون بذلك فعمد هذا العامل لبنائه إلى تسخير الناس واستخدم فيه الناس قهرا من نواحيه جلب والدرهم وآلات البناء لأجور وكسر الحجر ونحو ذلك هل يصح فيه الصلاة".
فالشيء الذي يستخلص من النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن بعض رجال الطريقة كانوا يختارون أماكن منيعة لإقامة زواياهم إما على قارعة الطريق أو بالقرب من الأسواق.

ثانياً: أنهم كانوا محترمين من السلطة الحاكمة وعلى الخصوص في النواحي لعلاقتهم بالسكان لذلك فإن مطالبهم تنفذ باستمرار.

ثالثاً: إن سكان البوادي خلال هذه الفترة كانوا يعانون اضطهاداً من العمال فكانوا يسخرون لخدمة هؤلاء وأحسن مثال على ذلك ما وقع في بناء هذا المسجد حيث فرض عليهم استعمال مواشيهم و تجنيد أنفسهم في نقل المواد الأولية للبناء.

1- المازوني ، المصدر السابق، ج2، ورقة 46.

- الأمراض الاجتماعية:

كانت تلمسان عاصمة الدولة تتوفر على مناظر خلابة لضواحيها وبساتينها وشلالاتها المتدفقة ومنتزهاتها التي ورد ذكرها في المصادر التاريخية والأدبية مثل وادي الصفيصف وكدية العشاق وغدير الجوزاء، فالمنتزهات الأنفة الذكر تهيء الجو للسكان للالتفات للمرح والترفيه عن النفس - كما ذكرنا سابقا - وتثبت ذلك النوازل التي أوردها المازوني والمتعلقة بالمرأة البدوية التي تنسب إلى بني هلال تشير إلى الانحلال الخلقي وتسامح الرجل تجاه المرأة حيث قال: (نساء العرب لا يسألن عما يفعلن)، لكن هذا يتنافى مع طبيعة مجتمع القبائل العربية.

وقد كتب أبو ضيف نصا عن القبائل فقال: (وصفها المؤرخ بأنها سيدة ما يتعلق بالبيت أثاثا ومتاعا ونحو ذلك والرجل بمثابة الضيف فلها أن تفعل في البيت ما شاءت من غير اعتراض عليها ولا مراقبة لكن ما جاء في النصين يبدو أنه يتنافى مع الواقع لأن الحياة في البادية والريف لم تكن أكثر انطلاقا وانفتاحا عنها في المدن ولكن علينا أن نعرف على ما يصحب سلطة القبائل والعشائر من ناحية وقيود العرف والعادات والتقاليد من ناحية أخرى مما يجعلها تحدد أفق الحرية في الريف أكثر من المدينة وهذا يبدو مع نص المازوني لا أساس له من الصحة، من ناحية أخرى أنه في حالة وفود ضيوف في غيبة الرجل فلهن أن يفعلن لهم من الاحسان ما يقوم به الرجل ولو كان

حاضرا ويضربن مثلا بذلك] إذا كان الأسد يقتل فاللبوءة تقتل والرجل الهيلالي يفتخر إذا قامت زوجته في إكرام ضيوفه أثناء غيابه.

أما الونشريسي فقد أشار إلى كثرة انتشار الخمر في المدن الزبانية، حيث كان الناس يخرجون من الأزقة وعلامة الخمر بارزة على أفعالهم ويتفق ذلك مع المازوني الذي ذكر هو الآخر انتشار الخمر ليس في المدن فقط بل في القرى وحسبه فإن أفراد من الجالية اليهودية يقومون بنقله إلى الأرياف، حيث يبيعونه إلى سكانها.

وهكذا نرى أن أهل الذمة من اليهود والنصارى لعبوا دورا خبيثا في انتشار ظاهرة الإدمان على الخمر ولعل هذا مرتبط بضعف سلاطين الدولة الزبانية.

ومن الأمراض الاجتماعية ظاهرة التسكع في الأزقة لأن بعض الشبان كانوا يتجمعون في الأزقة المؤدية إلى الأسواق والحمامات التي يكون الاقبال عليها من قبل النساء لمراقبتهن وفي هذا الصدد يقول العقباني [الإماء اللواتي يخرجن متلحفات كالحرائر أو مكشوفات بما لا يصل كشفه منهن كالظهر والبطن لأن الأمرين في حقهن محظور وكذلك خروج الرابعات في هذا الزمن متكشفات فإن ذلك من سواعي الفتنة.

يتجلى من النص أن الخروج لم يكن مقتصر على الجواري بل شمل حتى الحرائر وهذا يتجلى من خلال النصوص التي أوردها كل من العقباني والمازوني والتي أشار فيها إلى خروج النساء للحمامات العمومية وقد طالب بتحريمها على اللواتي اتصفن بالجمال خوفا على انحرافهن.

من خلال ما سبق يبدو أن المجتمع الزياني بالرغم من ازدهار الحركة الصوفية، فإن المرأة في المدينة تتمتع بالحرية الكامنة وهذا أدى إلى ضعف الوازع الديني مما نتج عنه بعض الأمراض الاجتماعية.

أما في الريف فكانت المرأة تشارك الرجل في جميع الأعمال وعلى الخصوص الأنشطة الفلاحية كالزراعة وتربية المواشي والعناية بالأشجار المثمرة .

لكن بعض النصوص تشير أيضا إلى ضعف الجانب العقائدي إلا أن هذه النقطة تبدو للباحث في الدولة الزيانية شائكة التناول لأن السكان في أواخر عهدها كانوا يشكون من التدهور الخلقي والديني وخاصة ما تعلق بالظواهر التي كانت مرتبطة بالقيم الدينية مثل الحج فهذه الظواهر يبدو أنها فقدت محتوياتها الدينية وأصبحت في الغالب ظاهرة اجتماعية.

كما كان فقهاء العصر قد هونوا من فرض الحج وألحوا على شرط الاستطاعة مبينين أنه فقد محتواه الديني وأصبح في الغالب ظاهرة اجتماعية قبل كل شيء لعدة عوامل أهمها:

اختلال الأمن ويعلق على هذا العبدري فيقول [أن المسافرين عندما يخرج من أنظار مدينة فاس إلى الاسكندرية لا يزان في حوض ظلماء وخبط عشواء لا يأمن على ماله ولا على نفسه ولا يأمل راحة في غده ويومه وأمسه].

قال البرزلي بعد ماورد للخمى فتوى جاء فيها أن الطريق اليوم من الأسكندرية وما بعدها ذلك إلى مكة على صفة لا يلزم معها فرض الحج ولا يؤثم من تأخر في هذه الأحوال لأنه يكون من باب إلقاء النفس إلى التهلكة وبهذا كان يفتي شيخنا أبو محمد عبد الله الشبي 1382/782 وقد جرب

هذا الطريق فيقول: "الذي يقصد الحج في ذا الوقت إنما هي شهوة نفس وهوى رخيصة ولا لقصد الله تعالى فنراه من حين خروجه يرتكب من الآثام من سب الغير وتعاطي الحرام وترك الصلوة والقذف والغيبة وعدم الوقوف عند حدود الله".

كما كانت الصراعات بين دول المنطقة سببا في اختلال الأمن وهو ما يوضحه السلطان أبو الحسن المريني في رسالة إلى السلطان المملوكي بعد سيطرته على تلمسان يتهم فيها أبو تاشفين الأول بالتعرض للحجاج فقال: "ولم يكن إلا ما نال الحجاج من تعنية وتعدية وطال عليهم من تعرضه وتصدية حتى جز عن الحجاز الشريف قصاده وحكم سلب الحجاج وسد عليهم المسالك والفجاج وعوق طريقهم".

أما فيما يتعلق بفريضة الصيام فقد جاء مثلا في هذا الحديث من السنة النبوية المتعلقة بتقديم الفطور وتأخير السحور قول البرزلي وكان بعض شيوخنا يقول هذا إنما هو عند المتقدمين الذين كانوا يأكلون الطعام الكثير حتى يشبعون ويمسكون بالنهار.

أما الونشريسي فقد تعرض هو الآخر إلى المظاهر السلبية فذكر أن بعض النساء يفطرن من غير عذر شرعي ويرجع السبب في ذلك أن المرأة كانت تخاف من انخفاض وزن جسمها وتغيير جمالها، خاصة إذا كانت مقبلة على الزواج، وهذا يوضح لنا أن الرجل في عصر الونشريسي كان يفضل المرأة البدينة على الرشيقة مما جعل البعض يضطرون إلى الإفطار بضغط من أسرهن.

هذا الطريق فيقول: "الذي يقصد الحج في ذا الوقت إنما هي شهوة نفس وهوى رخيصة ولا لقصد الله تعالى فنراه من حين خروجه يرتكب من الآثام من سب الغير وتعاطي الحرام وترك الصلوة والقذف والغيبة وعدم الوقوف عند حدود الله".

كما كانت الصراعات بين دول المنطقة سببا في اختلال الأمن وهو ما يوضحه السلطان أبو الحسن المريني في رسالة إلى السلطان المملوكي بعد سيطرته على تلمسان يتهم فيها أبو تاشفين الأول بالتعرض للحجاج فقال: "ولم يكن إلا ما نال الحجاج من تعنية وتعدية وطال عليهم من تعرضه وتصديه حتى جز عن الحجاز الشريف قصاده وحكم سلب الحجاج وسد عليهم المسالك والفجاج وعوق طريقهم".

أما فيما يتعلق بفريضة الصيام فقد جاء مثلا في هذا الحديث من السنة النبوية المتعلقة بتقديم الفطور وتأخير السحور قول البرزلي وكان بعض شيوخنا يقول هذا إنما هو عند المتقدمين الذين كانوا يأكلون الطعام الكثير حتى يشبعون ويمسكون بالنهار.

أما الونشريسي فقد تعرض هو الآخر إلى المظاهر السلبية فذكر أن بعض النساء يفطرن من غير عذر شرعي ويرجع السبب في ذلك أن المرأة كانت تخاف من انخفاض وزن جسمها وتغيير جمالها، خاصة إذا كانت مقبلة على الزواج، وهذا يوضح لنا أن الرجل في عصر الونشريسي كان يفضل المرأة البدينة على الرشيقة مما جعل البعض يضطرون إلى الافطار بضغط من أسرهن.

أما انتشار الرشوة وشهادة الزور فيقول عنها المازوني: " مايفعل في هذا الوقت، من أخذ الجعائل على الفتوى في رد المطلقة ثلاثا وحرها من الرخص كما يفعله كثيرا من جهلة فقهاء البادية فلا يحل ولايجوز بالاجماع".

ولكن السؤال الذي يطرح نفسه هو هل أن تلك العادة معدومة أوأقل انتشار في المدن لا أظن ذلك خاصة في آخر عهد الدولة الزيانية.

كذلك تطرح شهادة أهل البادية فيها أيضا فقد ورد قوله لا يكتفي بالقوانين المتعارف عليها في الاسلام في الشهادة فقد قال المازوني والطرر لابن غاث عند قوله تجوز شهادة أهل البادية أن شاهدوا في حق امرأة أوغيرها أو لم يكن عدل يستكثر منهم ويقضي شهادتهم في رؤية الهلال.

يبدو للباحث أن هذا التشدد في الشهادة مرتبط بتدهور عام وجد في المدن أيضا وجعل مقياس الشهادة يتغير نتيجة انتشار الكذب والمجاملة.

- انتشار اللصوصية:

ينساف إلى ما سبق انتشار اللصوصية، وقد تعرض لهذا الموضوع الرحالة المصري عبد الباسط خليل¹ فبين لنا بأنه تعرض للسرقة عندما كان مقيما بمدينة تلمسان وكذلك الحسن الوزان الذي زار إحدى الأسواق بقلعة بني راشد فسرق منه جواده من أحد عمال قائد بني راشد وعندما اشتكى له قال له إن الأجور التي تعطى لهؤلاء البغالة غير كافية فيعمدون إلى السرقة. وفيما يتعلق بانجاد يقول الوزان عنهم "انجاد مأوى لعصابة لصوص من الأعراب على استعداد دائما لثغتك بالمارين ومن هناك حيث الطريق المؤدي من تلمسان إلى فاس وقليل ما ينجو التجار منهم ولا سيما في فصل الشتاء لأن الأعراب

.B Runschvic Robert deux Récits p 136 -1

المستشعرين للحفاظ على الأمن في البلاد يكونون قد رحلوا عنها إلى نوميديا¹ ويبقى منهم غير المستأجرين وحدهم يعيشون من اللصوصية.

فـللصوصية خلال هذه المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزبانية أصبحت مهنة يكتسب أصحابها أموالا طائلة²، وحتى النوازل الفقهية تعرضت لموضوع اللصوصية فنجد نوازل أوردها كل من صاحب³ (المعيار) و(الدرر المكنونة).

منها أن بعض المرابطين كانوا يقيمون في المناطق التي يكثر فيها قطاع الطرق والسبب في ذلك يرجع إلى مايلي:

أ: أن بعض المرابطين كانوا يفضلون المناطق التي تجتازها القوافل التجارية والمسافرون للحفاظ على أمنهم والتدخل في حالة وجود أخطار محددة بهم وإن ذلك يتم بواسطة الأعوان التابعين لهم⁴.

ب: أن المرابطين حلوا محل الدولة في حماية الرعية من اللصوص لذلك تشير بعض النوازل الفقهية إلى انعدام الأمن في تلك النواحي منها قول الونشريسي⁵: " سئل شيخنا أبو عبد الله محمد بن مزرق وأبو الفضل قاسم العقباني "جوابكم عن خمسة رجال من أهل السرقة والخيانة وقطع الطريق وغير ذلك من أنواع الفساد معروفين بذلك مشهورين به قدموا على محشر وأرادوا السرقة وهم بالسلاح ثم أنهم قتلوا رجلا من أهل المحشر"

1- الحسن الوزان، وصف إفريقية، ج2، ص 26.

2- نفسه ج1، ص 11.

3- الونشريسي. المعارج 5 ص 267.

4- المازوني، الدرر المكنونة، ج2، ورقة 247.

5- الونشريسي، المعيار، ج5، ص 267.

هذه النازلة توضح لنا وضعية الريف، حيث تتعرض باستمرار إلى الغارات، ومن النوازل التي ذكرت موضوع اللصوصية هي قول المازوني الذي يحكي عن أبي محمد صالح: أن سراق المغرب لصوص لأنهم يأتون بالسلاح عامدين على المال المكائدة، قال راقوي منه أن يقف عند رأس صاحب المنزل فمتى رآه تحرك، ضربه أو هدهد¹.

يستخلص من النص مايلي:

أ: أن الذين كانوا يقومون بالغارات على مضارب القبائل كانوا يحملون معهم الأسلحة ويستعملونها في مهاجمتهم للقرى والمداشر والمحاشر أو يهددون بها صاحب المنزل إذا اكتشف أمرهم.

ب: يطبق عليهم نفس القانون الذي يطبق على المحاربين لاستعمالهم السلاح. فاللصوصية لم تكن مقتصرة على الأسواق والطرق بل امتدت إلى أعراض الناس وفي هذا يقول المازوني سئل محمد الحفيد العقباني بما نصه "ما تقولون رضي الله عنكم في رجل أتى هو ولصوص معه و هرب بإمرأة على عادة أهل البوادي ومكث عنده أياما تارة بيت معهم في هذا الدوار ليلة وتارة في دوار آخر إلى أن انتزعت منه وردت إلى أهلها".

يستخلص من هذه النازلة مايلي:

أولاً: إن اللصوص في تلك البوادي خلال فترة موضوع البحث لم يقتصر دورهم على النهب و السلب بل امتد إلى ما هو أخطر من ذلك فأصبحوا

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 227.

يهاجمون المنازل ويأخذون نساءها وبناتها و ينعمون بهن مدة دون أي وازع ديني يضعهم عن حدهم.

ثانيا: أن سكان الأرياف كانوا عاجزين عن مواجهة هؤلاء مما يجعل اللصوص ينتقلون بكل حرية من دوار إلى آخر وربما يفرضون على سكان هذه القرى إخلاء أحد البيوت لهم حتى يشبعوا غرائزهم الجنسية.

لذلك كان السكان يزوجون بناتهم وهن لا يزلن صغيرات وهو ما يؤكد المازوني من خلال هذه النازلة " سئل عن يتيمة خاف عليها قومها الفساد أن يهرب بها بعض المفسدين طوعا منها أو كرها لكونهم ببلاد السايب بضعف أحكام القضاة بها فاتفق رأيهم على تزويجها قبل بلوغها¹ توضح لنا هذه النازلة ما سبق أن تعرضنا إليه وهو أن أرياف الدولة الزيرية نتيجة للفوضى التي كانت تتخبط فيها فإن الإعتداء على الحرمات ازداد نتيجة لضعف السلطة وأنعادها في القبائل المستقلة عن الدولة ولم يكن عامة الناس هم الذين يلجؤون إلى هذه الوسيلة بل حتى لم يتم شيوخ القبائل أنفسهم وفي هذا الصدد يقول المازوني² "سئل أبو الفضل العقباني عن امرأة مهملة فرت بنفسها زمن المسغبة لوطن غير وطنها ف وقعت عند شيخ من أشياخ الموضع فحبسها وتزوجها بغير ولي على وجه التعد".

- انحراف في تطبيق الأحكام الشرعية:

فسوء الوضعية الاجتماعية يعود في رأينا إلى عدم تطبيق الأحكام فقد عرفت البادية ضعف في الأحكام وهو ما يشير إليه الونشريسي بقوله:

1- نفسه ج2، ورقة 125.

2- المازوني ، المصدر السابق، ج2، ورقة 238.

"قال بعض الشيوخ وما يفعل في هذا الوقت من أخذ الجعائل على الفتاوى وفي رد المطلقة ثلاثا أو نحوها، كما يفعل كثيرا من جهلة البادية فلا يحل ولا يجوز" فالنص الذي أورده الونشريسي يوضح لنا بأن الفتاوى التي كانت في عصر الدولة الذهبي وعلى الخصوص في عصر أبي عبد الله العقباني وبركات الباروني الجزائري لا تقدم في شأنها أموال أصبحت في هذا العصر يأخذ صاحبها الجعالة مما أثر في الأحكام الشرعية، الونشريسي بقوله:

"أن أخذ القاضي الإجارة المعتادة وأما إذا ضعفت الأجرة فهو من باب الهدية وهي من باب الرشوة"، فمهنة القضاة تأثرت بالضعف السائد، فأصبح القاضي يأخذ الرشوة من أصحاب القضايا أو أمراء الدولة أو شيوخ القبائل أو ولات الدولة الزيانية في نواحيها المختلفة. كما نجد أن الرعية كانت ترتبط بالعلماء الذين كان لهم اتصال بالسلطنة لرفع الظلم عنهم فصار خير بابا من أبواب الرشوة. لم يكن القاضي والمفتي هما اللذان يتقاضان الرشوة بل امتدت إلى علماء السلطنة الذين كانوا صلة وصل بين الأمراء والرعية لذلك كان الناس يطلبون منهم أن يقضوا حوائجهم. ويوضح لنا الونشريسي¹ العلاقة بين ضعف السلطنة والعلماء بقوله "يحكى أن بعض الملوك المتأخرين كتب إلى فقيه من الفقهاء أن الناس قد فسدوا فكتب لسي أن لا حكم فيهم بما يطبق عليهم، فإنني استوفيت لهم المطالب الشرعية فأكل الناس بعضهم بعضا" فقد أصبح الناس يفتون بدون علم في الأمور العقائدية لأنه في عصر الدولة الزيانية الذهبي كان لا يتولى الفتوى إلا من وصل درجة الاجتهاد، وفي عهد الونشريسي كان الجهال ينصبون للفتوى.

1- نفسه ج 5، ص 236.

ويعلق صاحب كتاب المعيار على ذلك فيقول قد كثرت البلوى وعمت المصيبة وهلك الأديان فيه¹. ويجعل السبب في ذلك مجموعة من العوامل منها:

أولاً: ضياع العلم وقلّ القائمون عليه وتعاطى العلم الجهال فافتوا بغير علم. كما أن الوظائف التي كانت مرتبتها تقدم من الدولة أصبحت تؤخذ من المواطنين فيذكر صاحب المعيار مثلاً أن القضاة أصبحوا يأخذون الجعائل على الأحكام كما أصبحت تلك الأحكام لا تنقيد بالشرع الإسلامي مثل ما كان يعمل به بعض هؤلاء القضاة برجة المطلقة ثلاثاً في كلمة واحدة.

- أثر شيوخ القبائل على واحات جنوب و اقليم توات:

تعرضت هذه النوازل لتأثير القبائل العربية في منطقة توات وفي هذا الصدد كتب عبد الله يحيى بن يدير بن عتيق الحمد لله جوابكم الكريم في رجل كلف عليه شيخ بلده موضعه تقديم دواب حملت زرع للشيخ المذكور والدواب لأهل الموضع فقدم الرجل المذكور الدواب المذكورة إلى الموضع الذي تخزن فيه زرع الشيخ.

يلاحظ من هذه النازلة أن تأثير القبائل العربية لم يكن مقتصرًا على المناطق الشمالية فقط بل امتد إلى قصور توات لضعف القبائل البربرية بها وعجزها في الدفاع عن تلك القصور التي ازدادت الغارات عليها فاتصل بعض أهل القصور بالقبائل التي كانت تشرف على مرافقة القوافل التجارية، وقد أكد هذا الحسن الوزان² فأشار إلى بعض قبائل الشمال كانت ترتحل

1- نفس المصدر ج 6 ص 256.

2- الحسن الوزان، وصف إفريقيا، ج 2، ص 54.

إلى الجنوب فتحط رحالها بتيجرارين¹.

فتواجد هذه القبائل جعل شيوخها يفرضون إراداتهم على سكانها فكانوا يكلفونهم بتقديم الخدمة لهم ومنها نقل محصولهم بدوابهم إلى مكان خزنه².

لم يتوقف هؤلاء عند هذا الحد فقط، بل فرضوا ضرائب على سكان تلك الناحية عرفت بضريبة البرنوس وفي هذا الصدد يقول القصور الصحراوية جرت عادة العرب الظلمة في زمان قلة الزرع أو التمر يكلفونهم بظلمة يسمونها البرنوس ولا يرفعون أيديهم عن الفساد حتى يقع الصلح على أمر معروف على تلك الظلمة من قديم الزمان خلفا عن سلف لا يعرض لهم أحد من أشياخ القبائل ولا من أشياخ العرب³.

ثم إن بعض الطلبة الآن يتعرضون للفتية لقنوا أشياخ القبائل وقالوا لهم ذلك البرنوس يلزم جميع أهل القرية شرعا أدبه من أهل القرية ومن لا يؤدي مغرما يخاف من العرب تخوف غيرهم⁴ يتجلى من هذه النازلة مايلي:

أولاً: أن هذه النازلة تفرض على الفلاحين لأن قصور توات تحتوي على مجموعة من بساتين النخيل، تستغل الأراضي الموجودة بين أشجار النخيل في إنتاج الخضر ومداصيل الحبوب ولذا فالضريبة تسدد عندما يتم جني المحصول.

1- عن تيجرارين انظر، الحسن الوزان، ج2، ص133.

2- لمؤلف مجهول، نفس المصدر، ورقة 25أ.

3- لمؤلف مجهول، نفس المصدر، ورقة 27ج.

4- نفسه، ورقة 27أ.

ثانياً: أن نسبة تلك الضريبة تتم بعد الإتفاق بين أصحاب البساتين وشيوخ القبائل وعندما يرفض هؤلاء تسديدها يتعرضون للغارة من قبل هذه القبائل.

ثالثاً: أن رجال الزوايا الذين يملكون بساتين كانوا معفيين من تقديم الضريبة لهؤلاء الشيوخ مثل ما هو عليه الحال بالنسبة إلى رجال الزوايا في الأقاليم الشمالية وهذا منذ فترة زمنية طويلة.

لكن بعض العلماء الذين ادعوا الفتوى في تلك القصور حثوا شيوخ القبائل على جمعها من جميع الناس وحتى رجال الزوايا و طلبه العلم¹.

يضاف إلى ماسبق أن بعض رجال للطرقية كان لهم دور سلبي بالنسبة للمجتمع الزياني لأن وجود هذه الأجواء المعمقة بالقلق والاضطراب جعلت الناس يبحثون عن منافذ للراحة والطمأنينة فلجأ الكثير معهم إلى حياة الرغد والعزلة والإنقطاع للعبادة، ولكن المؤسف أن بعض المهندسين من الأدعياء وأمل الضلال استغلوا هذا الوضع فأنشأوا طرقاً ظاهرها الإصلاح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وحقيقة أمرها للاسترزاق والسيطرة على الناس وافساد عقيدتهم وغير ذلك من الأغراض الدينية. وكان أثار ذلك ظهور الكثير من الانحرافات والبدع والمنكرات التي بقيت أثارها إلى أيامنا هذه وقد وصل الأمر ببعض أتباع الطريقة الوسعية أن أدعى النبوة وتابعه في ذلك بعض الغوغاء والدماء في الحواضر والبوادي².

1- نفسه ، ورقة 28.

2- أبو العباس الوشرسي المعيار المعرب ج2 ص301.

ولقد وصف أبو الحسن¹ الصغير هذا الوضع بقوله: انتشر في مغربنا طريق أحدثه رجال حطام الدين وجمعوا له غوانم من الذكور والإناث الذين صدورهم فارغة وعقولهم قاصرة.... وانتشر البغض بينهم وبين العلماء فافترقوا بكثرة أشياخهم على طوائف شتى، كل طائفة تجدي إلى شيخها وتطعن في الطائفة للأخرى وشيخها، وتواترت بذلك الشائفة و المباغضة بين الأشياخ وخلاصة القول أن الريف الزياني غلب عليه طابع القلق والفوضى والإضطراب وانعدام الأمن والظلم والغضب والصراع والمصادمات الجماعية والأوبئة والمجاعات ونحوها كما ظهرت العصابات التي احترفت اللصوصية وقطع الطرق على التجار المستحلين لتلمسان.

- الطريقة وتأثيرها على أحوال الدولة الزيانية:

أولاً: موقف سلاطين الدولة من رجال الزوايا.

لعل اهتمام سلاطين الدولة الزيانية بهؤلاء المرابطين يعود بالدرجة الأولى إلى مكانتهم في المجتمع الزياني حيث كثرا لإقبال عليهم من جل سكان الدولة، وقد كان يغمراسن² يتوجه إلى مدينة أجادير، لزيارة سيدي محمد بن عبد الله³ في داره، التماساً إلى دعائه.

أما أبو تاشفين الأول⁴ فقد استغل هؤلاء المرابطين لأغراض سياسية، حيث اتصل بالذين كانوا يتمركزون بالمناطق التابعة لأمير بسكرة ابن مزني⁵،

1- هو الحسن الصغير، ذوي البدع وأملها مخطوط بالمكتبة الوطنية بالجزائر رقم 946 ورقة (ن).

2- ابن خلدون يحي، بغية الرواد، ج1، ص204-208.

3- ابن مريم ، البستان، ص 224.

4- ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص 222-225.

5- عن ابن مزني انظر ابن خلدون ، العبر، مجلد7، ص 689.

لحثهم على الثورة عليه وقدم لهم المساعدة المادية، لكي يتمكن بواسطتهم من إضعاف الدولة الحفصية¹.

أما الدولة الزيانية فكان سلاطينها يستغيثون بهؤلاء المرابطين، عندما تواجههم الأخطار الخارجية، فقد ذكر ابن مريم:

"أن السلطان أبا حمو موسى كان يوجه اعتناؤه خاصة بسيدي علي، فيكثر من زيارته، ويلتمس إشارته، فلما قام عليه في أواخر سنة 841هـ/1437م ابن أخيه أبو زيان بالجهة الشرقية، وأبو يحيى 838هـ/1434م الذي ملك وهران استصرخ بالشيخ علي الحسن بن مخلوف² فقال لها لا طاقة لي بالأمر "فإني أبعث أخي في الله سيدي بن يحيى لشيخنا الهواري، وعندما وصله قال له:

" لا دخل لمحمد الهواري في أمر الملوك ولكن اذهب وقل له، لا خوف عليه، فإنه لا يرى الآخر أو التصوف التي كانت ظاهرة إجتماعية عامة في المجتمع الإسلامي قد سبقت العثمانيين في الجزائر، ذلك أن كبار المتصوفين كانت لهم زيارة المراكز الثقافية مثل بجاية أمثال بن عربي³ ابن سبعين⁴ وكذلك سيدي بومدين وفي القرن 9هـ/15م، درس ببجاية الشيخ زروق⁵ وتخرج عليه كبار المتصوفة أمثال محمد

1- نفسه، ج6، ص 688.

2- ابن مريم، البستان، ص 32-33.

3- أبو العباس أحمد الغبريني، عنوان الدراية فمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية، تحقيق رابح بوفار، الجزائر 1970، ص 56-73-80.

4- نفسه، ص 86-209-211-309.

5- ابن خلدون يحيى، بغية الرواد، ج1، ص 125 أبو العباس، الغبريني عنوان الدراية، ص 5-13.

الهواري¹ وعبد الرحمن الثعالبي² ومحمد بن يوسف الملياني فانتشرت الطريقة قبل وصول العثمانيين، كما أن حسن بن باديس صاحب السنية قد تحدث عن الشيخ عبد القادر الجيلالي وطريقته خلال القرن 8هـ / 14م. وقد شاع التصوف في الجزائر بفضل دراسة الثعالبي والسنوسي وأحمد بن زروق.

- أثر الطريقة في الميدان الاجتماعي:

كان للطرقين دور في القرن 10هـ / 16م، ومن بين هؤلاء الذين كان لهم تأثير في الأحوال الاجتماعية الملياني³ الذي كان يحب الإتصال بأهل الريف وكان يدعو للسلم والتصالح بين القبائل المتحاربة لأن عصره عرف اضطرابات اجتماعية نتيجة لضعف الدولة الزيانية فكان لشيوخ الزوايا دور مشرف في حل المشكلات ولا تزال هذه الظاهرة إلى حد الآن. لكن في بعض الحالات كان هؤلاء سببا في سلبات المجتمع وهوما يؤكد هذا النص: "حكى أن المرابط سليمان بن حفصة القليكان من تلاميذ الملياني وبلغ منزلة عظيمة ومقاما في الولاية فصار الناس يأتونه بالطرف والتحف ويدخل عليه النساء في خلوته، فنهى الشيخ عن ذلك فلم ينته⁴.

نستخلص من هذا النص مايلي:

أولا: أن بعض رجال الطريقة استعنوا الوصية السيئة للمجتمع فأصبحوا يستغلون الرعية فيأخذون أموالها وكان المجتمع يثق في كرامات هؤلاء الأولياء مثلا أن نخلات أبي بكر طارت بأجنحتها من مكة إلى المدينة

1- الصباغ، زهر البستان، ورقة 18.

2- ابن مريم، البستان، ص 228.

3- الصباغ، المصدر السابق، ورقة 12-17.

4- الصباغ، نفس المصدر، ورقة 76.

جذوعها لبناء المسجد النبوي الشريف¹ ويعترفون بأن شابا من شبان تنس مضى إلى مألقة وقت الظهر وعاد إلى تنس وقت العصر².

ولعل السبب في ذلك يرجع إلى انتشار الأمية في أوساط السكان والوضعية الإقتصادية والإجتماعية والسياسية التي عرفتھا الدولة من جراء الحروب³. وتشير النوازل الفقهية التي أوردها المازوني والونشريسي انتشار الخرافات في أوساط العامة في المناطق الريفية.

فقد بين تلك النواحي الونشريسي فقد ذكر صاحب كتاب المعيار أنه على تلمسان من جبل ونشريس نازله نزلت بأهله فاستفتوا فيها أشياخنا بتلمسان وأن نص السؤال: "سيدي ماترون في رجل ينسب إلى الصلاح ويزعم أمورا لا يدعيها العقل يقول يرى جبرائيل ويقول يسمع منه ويرى ميكائيل حين يكيل الماء"⁴.

فهذه النازلة توضح لنا تلك الخرافات التي كثر انتشارها في ربوع أراضي الدولة الزيانية.

ومنها ما حدثني به الولي الصالح السيد يحي المغراوي القاضي الآن بقرية مصرانة، وأن رجلا يسمى سيدي علي الندرومي بلغ منزلة في الولاية تأتيه الناس من ندرومة بالهدايا والتحف⁵، لأن رجال الزوايا لهم نفوذ على المريدين

1- نفسه، ورقة 57.

2- نفسه، ورقة 68.

3- عن هذا الباب انظر الباب الأول من هذه الرسالة.

4- نفسه المازوني، ج2، ص4.

5- الصباغ، المصدر السابق، ورقة 18.

وأتباعهم من القبائل ولا تزال هذه الظاهرة لحد الآن فالناس يتقربون من هؤلاء ويقدمون لهم أموالا تعرف بالزيارة يأخذها شيخ الزوايا، كما يقدمون لهم نسبة من محاصيلهم الزراعية ومواشيهم¹.

وإن نفوذ هؤلاء لم يكن مقتصرًا على الرعية فقط بل امتد إلى أعيان الدولة، وفي هذا الصدد يقول: "وقد رأينا عيانا والحمد لله والمنة لله السلاطين والقواد وغيرهم وسائر الظلمة يعظمون أولاد الصالحين والحفائد ويحرمونهم ويكرمونهم مع ما هم عليه من الضلال وسوء الحال والتحاسد والتباغض بينهم"².

وهو ما يوضحه المازوني³ بقوله: سئل عبد الرحمن الوغليسي عن مرابطي بوادينا، يكون لهم شيخ يجتمعون عليه ويدعوهم رجل للمبيت عنده ليرد ذلك مالا من يد ظالم ظلمه فيما أو لإصلاح بينه وبين من عداه من قرابة وغيرهم أو ربما كان ذلك بين قبيلتين وإيقيم جائزا أجار عليهم في ماله وأهله أو في ولده في موضع لا حاكم فيه، يزجر أهل الدعارة فإن أجمع هؤلاء المرابطون للذكر لا يقتصرون عليه بل لا بد مع من التصفيق بالأكف والتمايل يمينا وشمالا⁴. وإن الظلمة لا يرجعون من المظالم التي ظلموا فيها الناس شيئا إن لم يكون الإجماع على الوجه المذكور ولو ترك بذلك أدى إلى فساد كسفك الدماء ورفع المحصنات وغير ذلك من أنواع الفساد . يتضح من النص مايلي: أرياف المغرب الإسلامي ينتج عنها فوائد بالندبة للمجتمع حتى تؤدي إلى:

1- نفسه ، ورقة 19.

2- نفسه ، ورقة 20.

3- المازوني ،المصدر السابق، ج2.

4- المازوني ، المصدر السابق، ج2.

أ- إن الذي يشرف عليها هو شيخ الزاوية الذي يجمع حوله مريديّة في الذكر والقيام بأعمال كالرقص والتصفيق ولا تزال هذه الظواهر لحد الآن في أغلب الأرياف التي تتوفر على تلك الزوايا.

ب- إن الزردة تكون عند ضريح شيخ الزاوية وفي بعض الحالات في أحد منازل أحد المواطنين ويهدف من وراء قيامها مايلي:

1: التصالح بين الأسر والقبائل المتصارعة، أو قمع أحد جبابرة الوطن الذين كانوا يسيئون إلى سكانه فيستدعى هذا الجبار لحضورها ثم بعد ذلك يكون التأثير عليه للتخلي عن عمله الذي يتنافى مع مبادئ الشريعة الإسلامية ويستطيع شيخ الزاوية ومريدوه التأثير عليه، أو إرجاع ما نهبه من السكان من أموال الضرائب فرضها عليهم وبذلك يكون الجانب الإيجابي لهذه الزردة أكثر من جانبها السلبي، لأن ترك الموضع على ما هو عليه سيؤثر على انعدام الأمن وهناك أعراض الناس والإعتداء على القوافل المارة وهناك نازلة توضح لنا دور رجال الزاويا أوردها المازوني بقوله: "سئل الحفيد محمد العقباني عن أناس من سكان البوادي ينتسبون إلى الرباط وتحرر لهم الأزواج ويعلمون دوارا ومداشر ويسمونها بانزاوية وتدافع عن الناس من الأخطار والمسافرين وتحصن هؤلاء بها عند شدة برودة الليل والخوف على نفوسهم يتركونهم متخوفين بساحة زاويتهم"¹.

1- المازوني ، المصدر السابق، ج2. ورقة 65.

يتضح من النص مايلي:

1: أن سلاطين الدولة كانوا يعمدون الى إقطاع الأرض للذين يريدون بناء الزوايا بعد اختيارهم المكان الذي يريدون البناء به.

2: إن هذه الزوايا لها دور ايجابي يتعلق بحماية المسافرين إن كان موقعها على طرق القوافل التجارية، لكن بعض هذه الزوايا لا تقوم بواجبها فتترك هؤلاء المسافرين في ساحتها دون أن تفتح لهم أبواب الزاوية وتقدم لهم ما يحتاجون إليه من الأكل والحماية.

عكس بعض الزوايا الأخرى التي تؤدي الدور المنوط بها وهو ما يؤكد المازوني في هذه النازلة بقوله: "عن أقوام من المرابطين تدرکهم الصيانة على الدوام والاستمرار لكونهم ساکنين في الطريق وتلحق بعضهم في ذلك مشقة لتعرضهم للضياف في كل وقت فأرادوا الإعانة من جيرانهم. يستخلص من النازلة ما يلي:

إن الزوايا التي كانت توجد في الطرقات، كان أصحابها يعانون من توافد الناس على زواياهم من أجل الأكل والإقامة، لكن هؤلاء يعجزون عن ذلك لقلة الإمكانيات المتوفرة لديهم، مما جعل شيخ الزاوية يطلب من جيرانهم مساعدتهم¹.

كما كان هؤلاء المرابطون يشاركون في تلك الصراعات التي كانت تتخبط فيها الدولة، وهو ما يؤكد ابن مرزوق من خلال هذه النازلة: "سئل ابن مرزوق عن مرابطين إذا وقعت فتنة بين الناس ينزعون معهم وبعضهم

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 72.

يفصل بين الناس بعضهم عن بعض، والبعض الآخر يقف مع أحد الفريقين"¹.

وهكذا نجد بأن هؤلاء المرابطين في المجتمع الزياني، كان لهم تأثير في الصراعات التي يتخبط فيها المجتمع نتيجة للصراع بين القبائل، كانوا يقومون بالفصل بين هؤلاء القبائل، وفي بعض الحالات يكون لهم دور في الصراع حيث ينضم بعضهم إلى طرف من أطراف الصراع.

ولم يقتصر الأمر عند هذا الحد فقط، بل كان بعضهم يسلك مسلك شيوخ القبائل وفي هذا الصدد يقول المازوني "سئل عبد الرحمن الوغليسي عن مرابطين يتقدمون على أصحابهم فيعدون ما يجب عليهم من الزكاة أو قطع الأرض للرجل المذكور أو شبيهة إما ثلاثين ذهباً أو أربعين، أقل وأكثر ويترك لهم ما ينوبهم من ذلك ولا يقصونه بعد ذلك على قدر ما ينوبهم الغني منهم والفقير، فهل يحق لهم التمسك بذلك أم يقصونه² على أصحابهم أو كيف تفعل؟".

أجاب الوغليسي أن ذلك لا يحل وأنه مظلمة، وهؤلاء الذين يتوسطون في ذلك منزلة شيوخ القبائل فيما يتولون من ذلك وما يقبضونه وذلك إعانه على الظلم.

فهذه النازلة توضح لنا بأن رجال الزوايا كان البعض منهم يستعمل نفوذه في تحقيق المصالح المادية، وهذا يتعارض مع مبادئ التصوف الذي عرفه العالم الإسلامي قبل هذه الفترة فأصبحوا يقومون مقام الدولة في جبي الأموال، وبذلك فهم لا يختلفون عن شيوخ

1- نفسه، ج1، ورقة 66.

2- نفسه، ج1، ورقة 67.

القبايل في تسخير الناس، كما أساءوا للجانب العقائدي بأخذهم الزكاة ظلما من أصحابها.

- التأثيرات السلبية على الأسرة:

سبق لنا تناول المجتمع ككل والآن نحاول أن نعالج أوضاع الأسرة الزيانية في خضم هذا الصراع، لأن هذه الأخيرة أول من تأثر بأوضاع الدولة الزيانية وخاصة في الجانب الاجتماعي، وسيكون تركيزنا على المرأة، للدور الذي تلعبه في المجتمع الزياني.

يلاحظ الدارس لكتب النوازل أن سكان الدولة الزيانية ينقسمون إلى بدو وحضر.

- دور المرأة¹

الطابع العام للأسرة الإسلامية هو السائد من حيث مركز الأب ونفوذه على زوجته وأبنائه واحترام الزوجة لزوجها والأبناء لوالدهم لذلك فإن المجتمع الزياني يعتمد كثيرا على الذكور. فالأب هو المسؤول الأول عن الأسرة وهذا تطبيقا لما ورد في القرآن العظيم الرجال قوامون على النساء ويقوم برعاية الأسرة في غياب الأب العم أو الإبن الأكبر أو أقرباء الأسرة من الذكور وبداخل المنزل فإن الأم أو الأخت الكبرى هي صاحبة الأمر والنهي وإذا كان الأمر يتعلق بشؤون بالغة الأهمية من الزواج والطلاق والبيع والشراء فإن المسؤول الأول عن العائلة يعقد مجلسا عائليا يستمع فيه لأراء جميع أفراد

1- عن دور المرأة في فترة العصور الوسطى والأعمال الفلاحية، التي كانت تقوم بها،

- انظر: الصنهاجي، البيدق، تحقيق: حاجيات، الجزائر.

- المازوني، الدرر المكنونة، تعرض لعملها من خلال مجموعة من النوازل، وراقات

العائلة الراشدين وبذلك فإن نظام الأسرة في المجتمع الزياني يتميز بنوع من الديمقراطية على الرغم من مظهره الدكتاتوري.

لكن هذا لا يقلل من دور المرأة في الحياة العامة بالدولة الزيانية بالرغم من القيود الاجتماعية التي فرضتها التقاليد على المرأة إلا أنها أسهمت بدور بارز في النشاط السياسي، حيث أن أم يغمراسن بن زيان سوط النساء كانت على رأس الوفد الزياني الذي وقع المعاهدة مع أبي زكرياء الحفصي عندما هاجم تلمسان.

كما أنه خلال المعارك التي دارت بين المرينيين والزيانيين كانت النساء يشاركن فيها حيث يقفن وراء المتحاربين لحثن على الصمود ولم يكن هذا مقتصرًا على الدولة الزيانية بل شمل حتى المرينيين.

وخلال الحصار المريني الكبير لتلمسان كان لهن دورًا كبيرًا في حث أمراء الدولة على القتال فقد ذكر ابن خلدون من بين الخادמות التي يعملن في قصور بني زيان ددع وهي قهرمانة القصر ووصيفة بنت السلطان الحفصي أبي اسحاق وزوجة أبي سعيد عثمان بن يغمراسن قد خرجت من القصر واتجهت لابنها أبي زيان وأبي حمو موسى الأول وحيتهما بتحيتهما ثم قالت لهما حظايا قصركم وبنات زيان حرمكم مالنا والبقاء وقد أحيط بكم وأسف عدوكم لاتهامكم بالجبن ولم يبق الا فرار باكية لمصارعكم، فأريحونا من عرة السبي وأريحوا فينا أنفسكم وقربوا الى مهالكتنا فالحياة في الذل عذاب، والوجود بعدكم عدم. فالنص يوضح لنا تدخل نساء الدولة في الشؤون السياسية.

ولم تكن المرأة الزيانية محجوبة داخل المنزل على الخصوص الطبقة الراقية بل كانت تتجه إلى المتنزهات التي توجد بداخل المدينة أو خارجها

حدائق والمقابر خاصة أيام المواسم الدينية وزيارة قبور الأولياء كالحلوي سيدي بومدين وغيرهما من الأولياء الصالحين.

كما كانت تخرج إلى السوق لاستحضار مطالب الأسرة إلا أن خروجها يتم إلا بموافقة أحد أفراد العائلة من الذكور. لكن مؤلفي النوازل يذكرون أن المرأة كانت تتوافد على سوق الغزل وسوق العطارين والصياغين وسوقه منشر الجلد

وأن هذا الخروج كثيرا ما كان يشجع الانحلال الخلقي ولمحاربة هذا قام العلماء بتحريم خروج المرأة وحتى إقامة الصلاة في المسجد بالنسبة للفتيات الصغيرات غير المتزوجات.

- الزواج والأسرة:

ركز الاسلام على الزواج ومن بين أهدافه تكوين الأسرة ويتبين ذلك في الآية الكريمة : "ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة"

قد بينت هذه الآية أن كل من الزوجين يجد السكن والطمأنينة والاستقرار في الآخر، وأن ذلك يؤدي إلى المودة والرحمة والزواج في الاسلام نصف الدين فقد قال الله تعالى: "وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادك" وقال القرطبي: الزواج طريق التعفف وقول الرسول(ص) يا معشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء، وقوله (ص) من كان موسرا ولم يتزوج فليس مني.

وللزواج عدة أركان هي:

الخطبة : وهي مقدمة تمهيدية للزواج أساسها التعارف، وقد أجاز للفتى أن يلاحظ الفتاة عنها ويرأها خلسة أو علنا قبل الإقدام على الخطبة فإذا رجع لديه جانب الإيجاب واطمأن إلى أخلاقها وشخصيتها يتقدم لخطبتها وتجري العادة أن يقدم لها شيئا يرمز إلى الارتباط، وتنتهي مدة الخطبة بعقد الزواج الذي غالبا ما كان يتم عن طريق قاضي الأنكحة، والأثر الذي يترتب على الخطبة أنه يحرم على غير الخاطب أن يتقدم لخطبة هذه الفتاة.

العقد يتم بموافقة القاضي بعد موافقة الأب ووجود شاهدين وموافقة البنت والولد وتحديد الصداق ثم يدعوا الخاطب إلى قراءة الفاتحة بالمسجد.

أما العائلات الغنية فكانت تستدعي القاضي لكتابة العقد بالمنزل بعد موافقة الطرفين وبحضور أفراد العائلتين.

وأما في البادية فتتم الخطبة بحضور كبار القرية الذين يتدخلون حتى في تحديد شروط المهر ولهم الكلمة المسموعة وهذه الظاهرة استمرت في الأرياف الجزائرية.

ويرى المنشريسي بالنسبة للقرى أن عدم حضور القضاة لتسجيل عقد الزواج في البوادي راجع إلى الجهل في هذه البوادي وفي هذا الصدد يقول: "من عادة أهل البادية ذم الكتب حين العقد وعدم حضور من يعرف أركان النكاح".

على أن واجبات المرأة تختلف فالبدوية تكد و تجد في العمل حتى يكاد أن يكون الزواج في بعض الأحيان نوع من الاجارة والعبودية لايمكنها التخلص منه بينما تكون حياة الحضرية أكثر رفاهية ومما يؤكد ذلك قول المازوني:

[كان شيخنا عبد الله السبتى رحمه الله توفي 1389/782 يحكي عن شيخ من شيوخنا أخته امرأة من صنف الحضر - وكان قاضي أنكحه - تشكوا وجع يديها من العجن، قام زوجها بشراء خادمة تخدمها وجاءته بدوية تشكوه خدمتها من الطحن وحمل الماء والحطب وغير ذلك من خدمة البادية ومشقاتها فأمرها أن تقع معه وتعاشره على ذلك وقال إن نساء البوادي دخلن على ذلك.

الصدّاق : أو المهر، هو مقدار من المال أو المتاع يقدمه الرجل للمرأة وقد قال الله تعالى: وآتوا النساء صدقاتهن نحلة... الآية . ونتوصل من خلال هذه الآية أن الصدّاق منحة وعطاء للمرأة رغبة في الإقتران بها والمال حق خالص للفتاة والمفروض أن يقدم المهر كله عند العقد ولكن قد يجري العرف أن يقدم نصفه وثلاثة ويؤخر الباقي، وكان هذا متبعاً خلال العهد الزياني فقد ذكر المازوني عن رجل زوج ابنته البكر بصدّاق وخادم على أن المعجل من ذلك الشطر الدنانير.

والصدّاق هو من أركان الزواج في الشريعة الإسلامية ولكنه يتمشى مع مستوى الشخص من الناحية الاجتماعية ويتجه الفكر الإسلامي إلى عدم المبالغة في المهر. قال رسول الله (ص) خير المهر أيسره مؤونة.

وفي المجتمع الزياني كان مرتبطاً بالناحية الطبقية. قال المازوني أن أحد القضاة خطب ابنة رجل من مرابطي وطنه، وكان ليلة العقد عمل لها الزوج في نقدها ما يليق به من حلي وثياب وغير ذلك وعمل الأب لابنته في شورها ما يليق أيضاً بمنصبه وهمته ويساره.

كما يحدد المهر بالدنانير وهو ما يؤكد المازوني بقوله عن عقد على ابنته البكر النكاح من فقير بمائة دينار ذهباً وهو لا يعلم ما عنده إلا قيمة عشرين ديناراً.

لم يكن الصداق مقتصرًا على الدنانير فقط بل كان يشمل الأساور والملابس والفراش والمواشي في البداية كانت هي الأخرى تشكل جزءًا من الصداق وتدفع أثناء نقل الفتاة من منزلها حتى أن بعض العائلات الغنية كانت تلجأ إلى تقديم قطعة من الأرض أو بستان كهدية للعروس عند زفافها.

وهناك زواج كان يتم بين أمراء المغرب الإسلامي كما حدث بين الأسرتين الزيانية والحفصية.

وفي بعض الأحيان بين شيوخ القبائل وأمراء بني زيان وقد استمر هذا إلى نهاية الدولة الزيانية وفي المرحلة الأخيرة كان مقتصرًا على شيوخ بني عامر أو بني راشد مما كان في الغالب يؤدي إلى الصراع بين القبيلتين.

كما كان التسري بين سلاطين الدولة والجواري المسيحيات من الأمور الشائعة فهناك وثيقة تشير إلى تسري تم بين أبي سعيد وجارية مسيحية ولعل هذه لم تكن الحالة الوحيدة .

يلاحظ بأن سكان الدولة الزيانية خلال هذه المدة تأثروا بالجوانب العقائدية عن طريق الفقهاء ورجال الزوايا المنتشرين في أغلب أرياف الدولة الزيانية ومدنها، وكان للمرأة نصيبًا كبيرًا من عناية هؤلاء الفقهاء، ولعل السبب في ذلك يرجع بالدرجة الأولى إلى انعدام الاستقرار السياسي وضعف قوة الدولة، وتأثير العناصر الأجنبية في المجتمع الزياني من أهل الذمة، وحتى الجالية الأندلسية.

ففي البوادي كانت حياة المرأة لا تختلف عما هي عليه الآن في بعض المناطق النائية مثل الأوراس وجرجرة، حيث أنها تشتغل إلى جانب زوجها

بالأعمال المتعلقة بالفلاحة، مثل الإعتناء بالأشجار وجمع ثمارها والحصاد وجمع الزرع مع إشتغالها بعملها المنزلي كربة بيت، تسهر على إعداد الخبز والخطب، وتسقي الماء والعنابة بمواشيها، وهذه الأعمال كانت مألوفة لدى المرأة منذ القدم.

لكن في هذه المدة بدأت تطرح مجموعة من الأسئلة من قبل الفقهاء عن رأي الشريعة في أعمال المرأة. فرأى بعضهم أن تكاليف المرأة إن كانت داخلية في تقاليد المجتمع والأسرة، وإن الأعمال التي تقوم بها طوعية وتلقائياً بقصد خدمة زوجها فلا شيء يسمح لها بأن تطالب بأجرة عن التكاليف.

فالدارس لكتب الفتاوى في المغرب الإسلامي، ومنها أراضى الدولة الزيانية، وعلى الخصوص ما كتبه المازوني¹ يلاحظ الحماية التي أقرتها تلك الفتاوى لصالح المرأة من أجل استغلال محتمل من قبل زوجها أو من لدن الورثة عند وفاته مثل الإخوة وأقارب المتوفي. لكن النساء القرويات في هذا العصر كن معافيات أو معفيات من قلة الوعي مما جعلن عرضة لاستغلال الرجال. وفي هذا الصدد يقول المجاجي²: "ومن جملة الأسباب التي يستعان بها في هذا الوقت سيما الضعفاء والمساكين والفقراء والتكسب والتحرش بخدمة النساء، فأردت الآن أن ننقل مافي ذلك من كلام الأئمة ليكون فيما يتعاطاه من ذلك وفي تركه على ثقة لأنه لا محل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه".

1- المازوني ، المصدر السابق، ج3، ورقة 114.

2- المجاجي، المغارسة، ورقة 57.

فهذه النازلة توضح لنا مايلي:

أولاً: أن استغلال المرأة كما أسلفنا لم يكن عاما بالنسبة إلى جميع أفراد المجتمع، بل كان مقتصرًا على الطبقة الفقيرة التي تعمل أكثر لكي تحصل على احتياجاتها، ويشارك في العمل كل أفراد الأسرة بما فيهم المرأة نفسها وهذه الظاهرة لم تتغير لحد الآن.

ثانياً: إن الفقهاء يحاولون ربط عمل المرأة بما تم الإجماع عليه من قبل الأئمة.

ومن بين الأئمة الذين رجع إليهم المجاجي القرطبي فقال: "من الناس من أوجب على المرأة خدمة بيتها مطلقاً، ومن هنا التفصيل على مقتضى العادة، فإن كانت شريفة فلا تخدم، وإن كانت المرأة من قوم عانتهم الخدمة خدمت، وإن جهل الحال ولم تعرف عادة أهل المرأة فالأصل الخدمة إلا أن يتبين عدمها"¹.

نستخلص من هذه النازلة مايلي:

أولاً: أن القرطبي أورد آراء الناس في خدمة المرأة، فقال عنهم أنهم اختلفوا فيما بينهم، فمنهم من يرى بأن المرأة لا بد عليها خدمة بيتها، وفي هذا الصدد يجب عليها أن تنظف بيتها وتفرشه وتخدمه وتطبخ الطعام وتسقي الماء إن كانت عادة البلد كذلك، وهي الأعمال التي لا تزال المرأة تقوم بها حتى الآن في الأرياف، ومنهم من يرى عكس ذلك، ومن هؤلاء القاضي عياض الذي ذكر بأنه لا يجب على المرأة خدمة خارج البيت إلا بتطوعها على وجه الإعانة وحسن الصحبة.

1- المجاجي ، المصدر السابق ، ورقة 128.

وأما الخدمة في البيت كالطحين والطبخ والكنس، فذلك بحسب أقدار النساء، فعلى الشريعة الأمر والنهي¹.

فالقاضي عياض يفرق بين نوعين من العمل:

الأول: خارج البيت، وهذا لا يتم إلا بتطوع منها ولا يجوز لزوجها أن يرغمها على ذلك، لأنه خروج على الشريعة الإسلامية.

الثاني: العمل داخل البيت، هذا مرتبط بمكانة المرأة، فإذا كانت من الطبقة الفقيرة، فيجوز لها العمل أو يفرض عليها عكس إن كانت من الطبقة الغنية، فإنه يجب على زوجها أن يحضر لها عاملة تقوم بمهام البيت. وهو ما يؤكده المازوني² بقوله: "كان شيخنا أبو محمد رحمه الله تعالى، يحكى عن من أدركه من الشيوخ أنه أخته امرأة من الحاضرة تشتكي وجع يديها من العجين فأمر زوجها بشراء خادمة لها، وأخته إمراة من البادية تشتكي من الطحن وحمل الماء والحطب، وغير ذلك، فأمرها بالبقاء مع زوجها ومعاشرته على ذلك، لأن نساء البادية على ذلك دخلن. فالمازوني في هذه النازلة يجمع بين النكاح والإجارة بالنسبة للبدوية، لأن عادة نساء أهل البادية يقمن بهذه الأعمال عكس أهل الحاضرة، مما جعله يطلب من زوج المرأة التي قدمت إليه من المدينة أن يشتري لها زوجها خادمة تخدمها، لإختلاف المستوى الاجتماعي بين أهل المدينة والريف، لأن النساء في المدينة في عاداتهم لا يقمن بذلك العمل، وهذا يتفق مع ما ذكره القرطبي، إذا كانت من قوم عاداتهم الخدمة خدم. وإن كانت شريفة لا تخدم. وفي بعض الحالات كانت المرأة تقوم

1- نفسه ، ورقة 129.

2- المازوني، الدرر المكنونة ،ج2، ورقة 117.

بالعمل وتطلب من زوجها أن يدفع لها مقابل عملها، وهو ما يؤكد المازوني عندما طرح نازلة، وجهت للمشدالي، وقال سئل عن الرجل يشتري الصوف أو الشعر، ويأتي بذلك لزوجته ويستعمله كما هو شأن البادية ثم أرادت بعد فعلها ذلك أن تحاسب زوجها بعملها. يتوصل المازوني¹ إلى نتيجة مفادها، أنه إذا كان هناك اتفاق مع زوجها على ذلك فيجب عليه أن يدفع لها نصيبها، فهي بمثابة شريك له، فهو بالصوف وهي بالعمل. وهناك نازلة أخرى تتعلق بعمل المرأة، جاء فيها: "سئل العقباني عن المرأة تريد التصرف في الصوف لنفسها بغسله ومشطه ونسجه ويريد زوجها أن يمنعها من ذلك". فالمنع ربطه العقباني بعاملين أساسيين.

أولاً: إذا كان الرجل لا يريد أن يرى زوجته في هذه الحالة من غسل ومشط، بل يريد أن يجدها نظيفة متزينة لكي يستمتع بها وأنه لا يريد أن تذهب إلى المجاري المائية لغسل الصوف حفاظاً على شرفه، فهو محق في ذلك، ويجوز له منعها عن هذا العمل خاصة إن كان له ما يكفيه دون الحاجة لعمل زوجته.

ثانياً: إذا كان عملها لا يمس بشرفه ولا بنظافة زوجته ولا ينقص من واجبها نحوه، فهو لا يجوز منعها من العمل، لأنه يعتبر إلحاق الضرر بها، لأنها تستفيد من عملها. وهكذا فإن الفقهاء حاولوا تطبيق مبادئ الشريعة الإسلامية فيما يتعلق بعمل المرأة، ولا تزال مشكلة العمل بالنسبة للمرأة مطروحة في عصرنا الحالي. ومن العادات التي كانت متبعة في أراضى الدولة الزيانية عدم التزام أبي الفتاة بالزواج قبل بلوغ سن الرشد، وأن الزواج

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 87.

لا يتم في الغالب إلا برضاها وبوجود شهود، لكن هذه الفترة التي لم تعرف الاستقرار جعلت بعض الرجال يستغلون الفرصة ويخطفون الفتيات¹. ويعيشون معهن مدة ثم ينتهي الأمر بالزواج منهن إن وافق أبو الفتيات على الزواج وإلا حرمت الفتاة من رؤية ولديها.

- أثر انعدام الأمن على المرأة:

إن وضعية المرأة في الدولة الزبانية خلال هذه الفترة موضوع البحث لا تقل عن بقية أفراد المجتمع الزباني لأنها جزء منه، فكان استغلالها بأشبع الصور خاصة في الريف حيث ينعدم الأمن وتقل سلطة الدولة، فتعرض المرأة إلى استغلال أشبع كالاغتداء على شرفها وكرامتها لعدم وجود من يدافع عليها إذا كانت تنتمي إلى القبائل الضعيفة أو الغارمة حسب مصطلح ابن خلدون، وقد أورد المازوني مجموعة من النوازل تتعلق بها منها عن رجل اغتصب امرأة فهرب بها فبقيت عنده نحو الجمعة (أسبوع) يستمتع بها على سبيل الإكراه ثم بعد ذلك ردها إلى أهلها هل يلزمه الصداق². فهذا الشخص يبدو لي أنه من ذوي الجاه مثل شيوخ القبائل الذين لا يراعون حرمة الله والعباد وعلى الخصوص أمام ضعاف القوم، لذا كيف نفسر سكوت أفراد عائلتها على ما حدث لها و اكتفوا ببساطتهم بالصداق فقط وهذا لم يكن من سمة المجتمع الزباني في فترة قوة الدولة حيث وفرت الحماية للمواطنين. وهناك نوازل أخرى تتعلق بهذا الموضوع منها سئل عن يتيمة خاف³ الفساد لأنها في موضع يغلب عليه الفساد وهو المعروف ببلاد السايب التي

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 66.

2- نفسه، ج2، ورقة 56.

لا يوجد بها أي أثر لسلطة الدولة الذي يعرفه المازوني¹ بقوله: " لضعف أحكام القضاة وهو ما يدفع بولي أمرها تزويجها في سنة مبكرة مما يشكل خطرا على حياتها خلال عملية الإنجاب الأولى. يعرفنا الحفيد العقباني عن كيفية هذه الإعتداءات فيقول الهارب على عادة البادية وهي العادة المشهورة عندهم يأتون في صورة الحراية شاهري السلاح وبذلك لا يمكن لأي أحد الوقوف أمامهم. هذا فيما يتعلق بالمرأة الريفية أما أختها في المدينة فتبدو أكثر حذا منها مثل اللواتي ينتمين إلى العائلات ذات الجاه و المال كبار الحرفيين والتجار والمزارعين الذين يملكون ثروة كبيرة وتجعلهم يعيشون حياة الترف وهو ما أكدّه السليمانى² عند تعرضه للسلطين المتأخرين لهذه الدولة ولا يمكن في رأينا اقتصاره على الأسرة الحاكمة فقط بل موظفي الدولة وشيوخ القبائل وهؤلاء يملكون عدد من الخدم جواري وعبيد مصدرهم تجارة الدولة الزيانية مع أوربا والسودان الغربي فازداد عدد هؤلاء في تلمسان مما جعلهم يؤثرون سلبا على الأحوال الإجتماعية بها وهو ما يؤكدّه العقباني بقوله: "وما هو مألوف في تلمسان اجتماع الجمع الغفير والملا الكثير منهن على السقايات والأفران لسقي الماء أو طبخ الخبز فيطلن الوقوف هناك بغير ماتبين له على الاستدعاء في الحديث مع فسقة العبيد وبعض الأحرار على ما ظهرت آثاره في الكثير من الدور بولادة الخدم فيهن أبناء الزنا³. زيادة على ماسبق يلاحظ الباحث أن مدينة تلمسان كانت تحتوي على مجموعة من الأفران

1- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 97.

2- السليمانى، الشماريخ، ج3، ورقة 124

3- العقباني، تحفة الناظر، ص261

خاصة بطهي الخبز سواء الذي يخبز بالدور أو من قبل الخباز نفسه ثم يباع للناس وهو ما يوضح لنا الرقي الذي بلغته هذه المدينة.

كما أن تلمسان كانت تحتوي على مجموعة من العيون بأغلب دروب المدينة وأن نقل الماء منها إلى المنازل يكون بواسطة هؤلاء الخدم فيما يتعلق بالعائلات الغنية.

لم يقتصر الإنحلال الخلقي على العبيد والجواري فقط بل امتد أيضا إلى بعض العائلات فانتشر في صفوفها الشذوذ الجنسي، ولعل ذلك راجع بالدرجة الأولى لتأثير الهجرة اليهودية والأندلسية في أراضي الدولة الزيانية انتشرت بها عادات لا تتماشى مع المجتمع الزياني. وقد أكد أحد السجلماسيين الذي ألف للمتوكل كتابا في الأحكام، تعرض للموضوع وأثاره على المجتمع كما تعرض إليه العقباني فقال: "ومنها ما يفعله شرار النساء من التفاعيل لا سيما ما يدعو إليه اطلاع بعض الفاسقات على محاسن الأخريات وتحريك شهوة التفاعل على الذين يختار بعضهن لذته عن مباحضة الرجل والحكم في تأديبها وقد كثر هذا في زماننا¹.

فالشذوذ الجنسي نشأ داخل العائلات وبين النساء خلال اجتماعهن في بعض المناسبات التي تعرض لها العقباني²، ومنها:

خروج النساء لمجالس تجمعن كما يفعلن عندنا في مجمع يسمونه التويزة، يغزلن عند امرأة واحدة في منزلها عندما تدعوهن لغزله من كتان وصوف إعانة ورفق، لكن بالنسبة للعقباني وبعض فقهاء تلمسان المتشددین في أحكامهم

1- نفسه، ص، 269.

2- العقباني، المصدر السابق. ص: 264.

يرون فيه خطراً على الفتاة أو المرأة الصغيرة المتزوجة حديثاً، حيث يضع
لهن الشباك بعض النساء المحترفات في ميدان الدعارة، فيؤدي بهن إلى الفرار
من بيت الزوجية.

لم يقتصر إجتماعي في مجتمع التوزيع فقط وبل حتى لدى الصناع، وعلى
الخصوص الذين يصنعون الحلي¹ والمنسوجات والتجار الذين يبيعون القماش،
وما تحتاج إليه المرأة من عطر وغيره. وهذا في رأي العقباني له تأثير سلبي،
لأن صناع عصره والفترة الموالية له، لم يتقيدوا بالأحكام الشرعية لضعف
الدولة الزبانية وضعف من يتولى شؤون الحسبة. يضاف إلى ماسبق ما يحدث
في المناسبات كالأعراس، حيث تقوم الأفراح ويحدث الإختلاط فيما
بين الرجال والنساء لسماع المغنيين والمغنيات، لأن تلمسان خلال هذه الفترة
عرفت توافد عدد من الأندلسيين الذين نشروا الموسيقى بها. وهو ما يؤكد
العقباني بقوله: "وأما ما يقع في تلمسان من اجتماعهن على احتفال أو تزيين
فيحلقن دائرة على رجل غير محرم يغنين ويطربن"². يضاف إلى ماسبق
زيارة المقابر، وعلى الخصوص في المواسم الدينية، لأن أغلب المقابر في
الدولة الزبانية توجد خارج المدينة. فكان الرجال، وعلى الخصوص
الشبان يتعرضن لهن لمغازلتهم وتحديد موعد لهن، مما دفع بالعقباني إلى
المطالبة بمعاقبة هؤلاء حتى يتم القضاء على الآفات الإجتماعية التي
بدأت تنتشر في تلمسان.

1- نفسه، ص: 260-261.

2- العقباني، نفس المصدر، ص: 264.

* أولاً: المزارعين:

إن خصوبة أراضي الدولة الزيانية التي كانت تمتد من جبال أكفادوا في بلاد القبائل الكبرى إلى حوض وادي الملوية¹ وسط الجزائر وغربها جعلت السكان لا يعتمدون على نمط واحد في الحياة، بل نجد ثنائية الاستقرار والترحال، بين الزراعة وتربية المواشي.

* أنواع المزارعين:

فإذا كانت المصادر التاريخية التي تناولت حياة الدولة الزيانية قد ركزت بالدرجة الأولى على أمراء هذه الدولة وعلاقتهم الخارجية، وخاصة مع الدول المجاورة لهم والقبائل المستقرة بمحيط دولتهم، فإنها لم تلق الضوء على المزارعين، لذا كان لا بد لنا من الإعتماد على كتب النوازل، لأنها تغطي بعض الجوانب المظلمة من حياة هؤلاء الفقراء والمساكين. وحسب ما أورده المازوني² فإن هؤلاء المزارعين يتشكلون من ثلاث أصناف:

أولاً: مزارع مستأجر³ وهو الذي يكتري أرض غيره لمدة سنة أو أكثر، ويلتزم بدفع الكراء إلى صاحبها.

1- عن سهول هذه المنطقة، انظر : حليمي، المرجع السابق، ص: 96

2- المازوني، المصدر السابق، ج2، ورقة 76.

3- نفسه، ج2، ورقة 86

ثانيا: مزارع مشارك¹ لصاحب الأرض ويعرف بالخماس، و كان عليه أن يقوم بجميع الأعمال بما في ذلك خدمة الحيوان الخاص برب الأرض.

ثالثا: مزارع موسمي يعمل بالأجرة في أيام الحرث والقطف والحصاد. والراجح أن أغلب هؤلاء المزارعين كانوا يعملون في أراضي القبائل العربية التي استقرت بأغلب أراضي الدولة الزيانية بعد أن أزاحت عليها القبائل البربرية كبنى توجين و مغراوة وبنى راشد وبنى عبد الواد الذين فضل بعضهم الاستقرار بالمناطق الجبلية الوعرة مثل الظهرة وجبل الونشريس، فأصبحت أراضي السهول ملكا لهذه القبائل بعد أن تخلت عليها الدولة الزيانية لصالح سويد وبنى عامر وبنى يزيد الذين كانوا يقدمون مساعداتهم للدولة خلال الحروب التي دارت بينها وبين أعدائها من المرينين والحفصيين والقبائل البربرية المعادية لها، وعلى الخصوص في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني، الذي عرف بكثرة اقطاع هذه القبائل كما هو الشأن بالنسبة لبنى عامر وسويد وذوي عبد الله من المعقل.

لم يتوقف عمل هذه القبائل على استغلال الأرض فقط، بل فرضت ضرائب باهضة على المزارعين، خاصة في المرحلة الأخيرة من حياة دولة بني زيان، وهو ما ساعد على نمو ثرواتهم العقارية بشكل أثار انتباه الحسن الوزان.

كما أثرت على المزارعين ودفعتهم إلى ترك أراضيهم، ناهيك عن عملية الإغارة والسلب والنهب التي كانت تقوم بها بين الفينة والأخرى بعض القبائل العربية من بني هلال.

1- نفسه، ج2، ورقة 87 كذلك عرفت أراضي الدولة الزيانية خلال فترة هذا البحث سوء الأحوال الطبيعية جفاف انظر ابن خلدون، العبر، مج6، ص : 156 الحسن الوزان، المصدر السابق، ج2، ص : 48-57.

وعلى العموم فقد عاش المزارع حياة تعيسة وبؤس مع أسرة متكونة من عدة أفراد كانوا يعملون إلى جانبه في الحقل، على الرغم من ذلك لم يحصلوا على ما يحتاجون إليه، مما أدى ببعضهم إلى مزاوله حرف أخرى كالصناعة التقليدية مثل المنسوجات والأواني المنزلية وغيرها.

- الظروف الطبيعية:

اجتاحت بلاد المغرب الإسلامي سنوات جفاف، وهو ما تؤكد بعض النصوص والوثائق الإسبانية على الرغم من قلّتها، منها أنه في سنة/1535م وقع قحط شديد ضرب جميع أنحاء الدولة الزيانية فقل الإنتاج الزراعي وماتت أغلب المواشي.

كما أن انتشار الجراد أصبح هو الآخر ظاهرة مألوفة، وكل هذه الظواهر السالفة الذكر أثرت على مزارعي الدولة الزيانية وعمقت أزمتهم، مما جعل الكثير منهم يعوضون هذه الخسارة بالإلتجاء إلى الرعي الذي يتطلب الترحال.

* الرعاة:

الواقع أن معلوماتنا عن الرعاة تبقى ناقصة، وإن كانت أوصاف الرحال لاتخلوا من فائدة، لأنها تؤكد كلها على أن أراضي الدولة الزيانية تعد من أحسن المناطق الرعوية، حتى وصل وزن الشاة من الشحم إلى مائة أوقية.

والنمط الرعوي هو النمط الغالب على الحياة المعاشية للفئات الإجتماعية في أراضي الدولة الزيانية.

وبما أن أغلب سكان الدولة الزيانية من عنصرين بارزين: البربر والعرب، وكلاهما يهتم بتربية المواشي، فالزراعتيون مثلاً، قال في شأنهم ابن خلدون:

من عوائدهم ايتلاف الرحلتين، مشيراً بذلك إلى عملية الانتجاع بين المرتفعات والسهول.

وإذا كانت هذه الظاهرة الطبيعية تشير إلى وضعية إيجابية، فيجب ألا يغرب عن الأذهان أن عائد الماشية كان يؤول إلى القبائل العربية كما أن سنوات الجفاف كانت تخلف نتائج سلبية على وضعية الرعاة.

* الحرفيون:

بعد أن عرضنا لأحوال الرعاة في أراضي الدولة الزيانية نحاول أن نرصد أحوال الصناع والحرفيين. فمن بين العوائد أن الحرف والصنائع كانت ضمن الأنشطة الهامة التي تزاولها جماهير الدولة لكسب رزقها. ومن المؤكد أيضاً أن الدولة الزيانية عرفت أسواقاً متنوعة، كان يستقر بها الحرفيون¹.

* الصناع:

أما عن علاقة الإنتاج التي كانت سائدة في أوساط الحرفيين فيمكن استخلاصها من كتب النوازل وعلى الخصوص إذا اعتمدنا على قاعدة وحدة التشريع في المدن المغربية بقياس الشاهد على العايد على حد تعبير ابن خلدون، فمن خلال قراءة تلك النوازل يتضح أن الصناع كانوا ثلاثة أصناف: الصانع الخاص² الذي يملك آلات العمل ويكترىها لغيره بأجر لأجل معلوم.

1- الحسن الوزان، المصدر السابق، ص : 48-51.

ابن خلدون، العبر، مج6، ص : 220.

الحسن الوزان، المصدر السابق، ص : 26.

2- نفسه الوزان، ص.36.

الصانع المشترك¹ وهو ليس بأجر عند رب العمل وإنما يحسن استخدام لكل ما يقدم له الصانع المتجول مثل صانع الأدوات الحديدية والخشبية وغيرها. أما عن أوضاع هؤلاء الحرفيين، فالثابت أنها كانت مزرية فلا غرو أنهم كانوا يسمون في البنائين العصر الموحدى بعبيد المخزن ويمكن أن تسوق في هذا الصدد مثل الذين جندوا لخدمة أغراض السلطة في بناء الحصون والقلاع، فمن المؤكد أنهم كانوا يعملون ساعات كثيرة تفوق طاقتهم من صلاة الغداة إلى المساء.

* التجار:

وعلى غرار الحرفيين، لم يكن الباعة الصغار في حالة يحسد عليها إذ سلّط عليهم المحتسب تحت مبرر قمع الغش، فكانوا يتعرضون من جراء ذلك إلى أقصى العقوبات، ومن بينها الطرد من السوق، أما الباعة المتجولون فقد تعرضوا لمضايقات كبيرة وأغلب الظن أنهم كانوا يملكون حوائيت لكنهم عجزوا عن أداء كرائها مما جعلهم يتحولون إلى باعة متجولين².

يتضح مما تقدم أن وضعية الفئات الشعبية في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيرية كانت مزرية للغاية وقد زادت الظروف الطبيعية وضعيتهم تفاقماً، إذ كانت مجاعات دورية تقع على رأس كل سبع سنوات يتبعها إرتفاع في الأسعار.

1- نفس المصدر ص37

2- العقباني، المصدر السابق ص162-163.

- بقية الوظائف:

تعرض الونشريسي: في كتابه (المعيار) لبعض الوظائف التي عرفتها تلمسان فيقول: سئل عن معلم يقرئ الأولاد وفيهم أولاد الموثقين وأولاد الحلاجين، والدلالين، والصيارفة، والحجامين، وأولاد المخزنين فهل يجوز أن يأخذ منهم أم لا¹.

مهنة الموثقين من بين المهن التي عرفت انتشارا في هذه المرحلة وقد أُلِف في شأنها كل من ابن الخطيب الأندلسي، وأبو العباس الونشريسي، ويبدو أن مهنتهم لا تقتصر على كتابة العقود المتعلقة بالبيع، والشراء، مثل ما هو عليه الحال لا بل كان هؤلاء يرافقون الحاميات العسكرية، التي تخرج من مدن الدولة، وخاصة تلمسان، بجمع والجبايات المخزنية المحرمة ولعل ما كان يقوم به الأتراك، فيما بعد هو امتداد لما كان معمولاً به في عهد الدولة الزيانية.

ولعل علاوتهم تأتي من الجبايات التي كانوا يقومون بجمعها من القبائل وعلى الخصوص التي تقوم بمعارفه الدولة الزيانية والبعض من هؤلاء الموثقين لا يأخذون مالا إذا كان حلالا.

يقول عن هؤلاء: "فلا أدري حقيقة أمرهم لكنني سمعت أنهم إذا نزل التاجر عند أحدهم تولى ضبط جمع ما جلب وفرض ما يجب عليه للمخزن، وأخذ سلع منه ثم يبيعها الجلاس ويدفع ثمنها للوالي ولهم من معه مرتب يحال به على الوالي فيقطعه من خزن السلع التي يأخذها من التجار النازلين على يديه، مع قبح كيفية عقود استجارهم، وقبح شركتهم مع الدلالين وإنما يجب للجلاس أجر

2- الونشريسي، المصدر السابق، ج2، ص: 167

مثله، فيما يتولى مما التاجر فله منفعة خاصة، وأقبحهم حالا من يأخذ المرتب من المخزن.

يلاحظ على النص الذي أورده الونشريسي¹ مايلي:

أولاً: أن هؤلاء الجماعة كانوا يستقبلون التجار القادمين من المناطق الأخرى، فينزلون عندهم، ويتولون ضبط كمية السلع التي أتوا بها، ولعل هذه العملية تتم بالفنادق لأنها مكان استراحة التجار، وتحتوي على مخازن للسلع، وهنا يتم تحديد ثمن الضريبة التي تدفع إلى بيت مال المسلمين، وإن لم تكن لديهم أو أموال يأخذون منهم سلعا فيبيعونها يدفعون ثمنها للوالي والسلطان أو المكلف بجمع هذه الأموال.

ثانياً: أن هؤلاء كانوا يعمدون إلى أخذ أجور أصحاب السلع الذين ينزلون عندهم، ومن الدولة لأنهم يعتبرون أنفسهم موظفين لديها، أو يأخذون أجور من السلع التي تدفع للوالي ومن الذين يكلفون الدالين، الذين يأخذون منهم السلع، لعرضها على أصحاب الدكاكين، لأن العادة المتبعة في أسواق الدول الإسلامية، أن التاجر عندما يحط رحاله في المدينة يكلف الدالين بعرض سلعته على التجار، ويأخذون مقابل ذلك نسبة من الفائدة.

* الحجامون:

مهنة الحجامة من بين المهن التي لا تخلو منها أسواق الدولة و نجد في تلمسان بعض العلماء يلقبون بالحجام، ويعتبر هؤلاء بمثابة الحلاقين، الآن ولعل نفوذهم كان كبيراً. وهو ماجعل الونشريسي² يصفهم بالتعاون

1- أبو العباس الونشريسي المعيار ج6 ص 157.

2- الونشريسي، المصدر السابق، ج2، ص: 169.

مع مغتصبي أموال الناس الصيارفة:

من أبرز المهن في أسواق الدولة الزيانية التي تتوفر على مختلف السلع القادمة من السودان الغربي، والبلدان الأوروبية والدول الإسلامية، وأغلب من يقوم بهذه المهنة هم اليهود لأن المسلمين يبتعدون عنها لوجود الربا ضمن تلك المعاملة التي لا تختلف عن معاملة المصارف المالية في عصرنا وهو ما جعل الونشريسي يعلق على هؤلاء الصيارفة بقوله هؤلاء الناس أغلب معاملهم التجارية بالربا".

* المخزنون:

هؤلاء وظيفتهم، جبايات الأموال من الولايات ومن التجار في أسواق الدولة الزيانية ويعتبرهم الونشريسي¹ من مستغرقى الذمة لأنهم يأخذون أموال الناس بغير حق.

1- نفسه، ج2، ص: 256

الفصل الثالث

الجاليات الأجنبية

- الجالية الأندلسية:

علاقة الدولة الزيانية بالأندلس قبل سقوط غرناطة:

عرفت تلمسان في عصورها الذهبية علاقة حسنة مع الأندلس فقد تولى بعض أفراد هذه الجالية وظائف حساسة في الدولة وهذا منذ تأسيس الدولة الزيانية وعلى الخصوص في عهد السلطان أبي حمو موسى¹ الأول والثاني² الذي تأثر كثير بالحضارة الأندلسية.

أما أسباب الهجرة فترجع إلى عاملين أساسيين:

أولهما : أن أراضي الدولة الزيانية كانت تشكوا من انهيار ديمغرافي تواصل خلال المراحل التي مرت بها الدولة نتيجة لكثرة الاضطرابات الداخلية التي أدت إلى مقتل الكثير من سكانها وهجرة البعض الآخر وقد ذكر لنا الحسن الوزان أن مدينة شرشال خالية من السكان وقد عمرت من قبل مهاجري غرناطة وقد أشار إلى عدم قطف ثمار بساتين هنين ومليانة والسبب في ذلك على ما يبدو لنا هجرة سكانها وانتشار الأمراض المعدية نتيجة للحروب المتواصلة وانتشار المجاعات.

1- من بين الشخصيات الأندلسية التي تولت إدارة الدولة الزيانية في عهد السلطان أبي حمو موسى الأولى 707، 717، 1317، 1307 إبراهيم بن محمد بن ميمون بن الملاح وعلي بن عبد الله، انظر التتسي، تضم الدرر والعقبان، ص202.

2- أما في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني 791، 750، 1358، 1389، فنجد محمد بن علي بن القاسم المرسى أحد كتاب الانشاء، انظر ابن خلدون يحي، بغية الرواد ، ج1، ص118.

ثانيهما: مأساة الأندلس: وتبدأ المأساة من بداية انهيار ذلك الصرح الكبير الذي أقامه الأمويون بالأندلس منذ العشرية الرابعة من القرن الثاني الهجري الثامن الميلادي إلا أن ذلك الصرح بدأ يتحطم في أواخر القرن الرابع الهجري الشيء الذي أفقد الدولة وضعيتها السياسية الموحدة وكان ذلك في نهاية حكم الحاجب المنصور وبدأ عصر الدويلات والطوائف وهذه بداية النكبة التي أصابت المجتمع الأندلسي ربما كانت تلك الأسباب قوة الدافع الإسلامي القائمة على دعوة التوحيد ضعفت عندما وصلت إلى أقصى انتشارها وأن العناصر البدوية، عربية أو بربرية حالت دون القضاء على الجيوش الإسبانية المدحورة في الهضاب العليا الشمالية من شبه جزيرة إيبيريا وسمحت هذه التناقضات لهذه الجيوب أن تتكامل وأن تقوى وأن تتربص بالمسلمين الدوائر، حتى لاحت لهم لائحة الخلاص من المسلمين حين راحت ملوك الدويلات الإسلامية تترامى على أعتاب بلاط ملك قشتالة يؤدون الجزية لملوكها صاغرين.

وقد كان لسقوط طليطلة عاصمة مملكة بني ذي النون بداية لسقوط الأندلس وهي أول حاضرة أندلسية كبرى تسقط وهو ما جعل ملوك الطوائف يستغيثون بالمرابطين، حيث أجاب صراخهم يوسف ابن تاشفين فكانت موقعة الزلاقة سنة 1086/464 فبسط بعدها المرابطون نفوذهم على الأندلس وجاء الموحدون على انقاضهم واستمرت وضعية الأندلس تحت حكم المغاربة قرناً ونصف بعد مواقع حاسمة مع الإسبان منها:

موقعة اقلش 1008/501 وفراغة 1134/528 والعقاب 609/1212 وفي هذه الأخيرة كانت الغلبة للإسبان، حبت أنهار سلطان الموحدين في الأندلس والمغرب الإسلامي.

بعد هذا التمزق انتهزت اسبانيا الفرصة لاسترجاع الحواضر الأندلسية قرطبة واشبيلية ولم يكن القرن السابع الهجري الثالث عشر الميلادي سبب حتى كانت الولايات الأندلسية الشرقية والوسطى قد أصبحت بيد إسبانيا. ولم تبق سوى ولاية صغيرة في الطرف الجنوبي من شبه جزيرة إيبيريا هي مملكة غرناطة تتحمل المسؤولية من جديد وقد استطاعت أن تحافظ على الوجود الإسلامي في الأندلس لقرنين من الزمن وكل الفضل في ذلك يعود إلى تدعيم هذه المملكة من قبل الخلفاء الموحدين وبني مرين وبني زيان الذين استجابوا للصريح فتحالفوا مع الأندلسيين تحالفا أخويا على أساس أن للمسلمين أمة واحدة وأن الجهاد الإسلامي واجب في أي مكان من البسيطة فكانت هزيمة الاسبان سنة 1275/674 على يد السلطان أبي يوسف يعقوب وكان نصرا عظيما أعاد إلى الأذهان ذكريات الزلاقة والارك.

لكن الصراع بين دول المغرب الإسلامي خلال تلك المدة حال دون تكمين تلك الانتصارات فعادت الجيوش المرينية إلى المغرب الأقصى لمواجهة الدولة الزيانية.

من خلال ماسبق يتبين لنا أن الهجرة الأندلسية إلى أراضي المغرب الإسلامي ومنها أراضي الدولة الزيانية كانت نتيجة لظروف سياسية جعلت هؤلاء السكان يتركون أراضيهم ويتوجهون إلى المغرب الإسلامي.

وقد مرت الهجرة الأندلسية إلى المغرب الإسلامي بعدة مراحل على النحو التالي:

المرحلة الاولى: ترجع إلى القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي حيث نجد البعض منهم كانوا يمارسون النشاط التجاري مما نتج عنه انشاء مراكز عمرانية بالموانئ التي كانوا يتوافدون عليها مثل تنس ووهران ومن هنا نؤكد وجهة النظر التي تقول أن الأندلسيين كان لهم الدور الكبير في بناء المدينتين.

المرحلة الثانية: في القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي وقد بدأت هذه المرحلة مع بداية ضعف المسلمين في الأندلس بعد سقوط الخلافة الأموية 1029/422 وتكوين دولة الطوائف وقد نشطت مع ازدياد حركة الاسترداد المسيحي للمراكز الإسلامية في الأندلس ،ولذلك توافد مهاجرو الأندلس من تلك المدن التي سقطت في يد الاسبان مثل اشبيلية وقرطبة. وفي هذا الصدد يقول ابن خلدون [وأما أهل الأندلس فاستقروا في الاقطار عندما تلاشى ملك العرب بها ومن خالفهم من البربر وتغلب عليهم النصارى فانتشروا في عدوة المغرب وافريقية من لدن الدولة اللمتونية إلى هذا العهد وشاركوا أهل العمران بما لديهم من الصنائع وتغلب خطهم على الخط الإفريقي.]

نستخلص من النص السابق أن الهجرة الأندلسية قد بدأت مع بداية ضعف المسلمين في الأندلس توسع النصارى على حساب المراكز الإسلامية مثل قرطبة التي سقطت سنة 1235/633 وبنلسية سنة 1238/636 ومرسية سنة 1265/666 مما جعل سكن تلك المدن يتوجهون الى غرناطة و مدن دول المغرب الاسلامي كتلمسان.

وهناك مجموعة من الأندلسيين قدموا من غرب الأندلس نحو أراضي الدولة الزيانية بعد سقوط اشبيلية سنة 1248/646 فاستقروا بها.

وخلال الصراع بين دولة بني ناصر ومملكة اراجون وغيرها من دول شبه الجزيرة ايبيريا باسبانيا المجاورة لبني ناصر نجد عدد من الأندلسيين يتوجهون نحو أراضي الدولة الزيانية واغلبهم استقروا بمدينة تلمسان ووهران وقد تعرض يحيى بن خلدون لبعضهم وعلى الخصوص المستقرين بتلمسان منهم: ابو العيش بن عبد الرحمان الخزرجي ومحمد بن العيش الاشبيلي الأصل ويقول عنه:

[روي ببلده عن أبي بكر بن سعادة وأبيه أبي زيد عبد الرحمان بن ابي العيش وولده متقن ذو علم وخط بارع خطيب الجامع الأعظم بتلمسان.

ومع أن الأندلسيين كانت هجرتهم جماعية فهناك عائلات بكاملها توجهت إلى تلمسان وخاصة المثقفون منهم الذين وجدوا مكانة كبيرة عند الزيانيين وفرصا للعمل في جميع الميادين الثقافية والسياسية.

ومن العلماء الذين توافدوا على أراضي الدولة الزيانية يحيى بن علي المرسي التلمساني وكذلك موسى بن أحمد بن مروان الهمداني الوهراني الأصل التلمساني المنشأ الشلبوني المقدم وعلي بن يحيى بن سعيد بن مسعود بن سهل الأنصاري القلي الذي كان قد سكن اشبيلية ومراكش وكان فقيها أديبا حسن الخط قرأ بجامع قرطبة زمنا.

ومن علماء اشبيلية الشيخ أبو عبد الله الحلوي الاشبيلي الذي كان يحترف مهنة بيع الحلويات في تلمستان وينصدق بنقودها على الفقراء والمساكين وهو من الأولياء الله الصالحين المعروفين في تلمسان.

ومنهم أبو بكر بن سعادة الاشبيلي وقد قال في شأنه يحي ابن خلدون:
[هو أبو عبد الله أخذ عن أبي الحسن شريح وأبي العباس بن حرب المسيلي
الزايي بكر بن العربي وأجازه أبوبكر بن رزق وابن مدير وأبو الطاهر السفلي
كان مجودا للقران حافظا محدثا نفاذا على الرواية نزل تلمسان وعمر بها
وتوفي في رجب سنة ستمائة وهؤلاء تمتعوا بثقافة عالية فأصبح لهم التأثير في
المجتمع الزياني وقد تركوا بعد وفاتهم تلامبذ تأثروا بهم ومن أبرزهم
أبوزكرياء يحيى بن عصفور وأبو العباس بن عبد الرحمان الخزرجي.

وقد شملت هذه الهجرة التجار والحرفيين وقد تجمع هؤلاء يحي خاص
بتلمسان عرف بدرب الأندلسيين.

المرحلة الثالثة: ترجع هذه المرحلة إلى القرن التاسع الهجري الخامس
عشر الميلادي. إثر سقوط دولة بني ناصر حيث خرجت هجرات كبيرة بلغت
الأسكندرية لكن أغلب هؤلاء استقروا بالمغرب الاسلامي وفي هذا الصدد يقول
ابن غالب [ولما نفذ قضاء الله على أهل الأندلس بخروج اكثرهم عنها في هذه
الفتنة الأخيرة فافترقوا ببلاد المغرب من بر العدو حتى بلاد افريقيا فأهل
البادية قد مالوا إلى البوادي إلى ما عتدوه ودخاوا مع أهلها وشاركوهم فيها
فاستقوا المياه وغرسوا الأشجار وحدثوا الأراضي وعلموهم أشياء لم يكونوا
يعلمونها ولا رأوها. فأشرقت بلادهم وصلحت أحوالهم].

وقد حددت نوعية الثقافة أو الحرفة لدى الأندلسيين المكان الذي كانوا فيه
بالاندلس فأهل البادية توجهوا لاستغلال الأراضي الزراعية.

أما المثقفون فتوجهوا إلى الحواضر ومنها تلمسان ووهران وكذلك التجار
والحرفيين وأما أصحاب صناعة الملاحة والصيد فقد استقروا بالموانئ.

لقي هؤلاء المهاجرين في أراضي الدولة الزيرية صعوبات نتيجة لانعدام الأمن بعد ضعف الدولة مما جعل بعضهم يتعرض لعملية النهب والسرقة من قبل بعض القبائل وهو ما دفع بالأغلبية منهما إلى متابعة الهجرة نحو تونس وغيرها من حواضر الدولة الحفصية.

ومن فوائد هذه الهجرة الأخيرة أن هؤلاء حذروا سكان الدولة الزيرية وأطلعوهم على جرائم الاسبان ونواياهم تجاه البلاد الإسلامية ولكنهم لم ينتفعوا بشيء من هذا.

- أثر الأندلسيين في المجتمع الزيري:

أما أثرهم في المجتمع الزيري فقد شمل مجموعة من الميادين لعل أبرزها الميدان الإداري، حيث تقلد هؤلاء مناصب في الدولة الزيرية وهذا يرجع إلى تجاربهم في ميدان الإدارة وكونهم يتحلون بالأمانة والصدق والسيرة الحسنة ومن بين هؤلاء، الفقيه أبو بكر محمد بن عبد الله بن داود بن خطاب الغافقي المرسى وهو من بين الذين ترجم لهم ابن خلدون يحيى فقال عنه: "روي عن أبي بكر بن جمهور وأبي بكر بن محرز وأبي بكر الغافقي وأبي الحسن عبد الرحمن بن وفاء وأبي عيسى محمد بن محمد بن أبي سداد وأبي مطرف بن عميرة الميورقي وغيرهم.

أجازته أبو الربيع سالم وكان من أبرع الكتاب خطا وأدبا ومن أعرف الفقهاء بأصول الفقه كتب بغرناطة عن ملوكها وقفل إلى مرسية وقد اختلّت أمورهم فارتحل إلى تلمسان ولما ظهر اهتمام يغمراسن بالعلوم قرّبه منه فقال عنه يحيى بن خلدون كتب بها لأمير المؤمنين يغمراسن بن زيان وتوفي بتلمسان يوم عاشوراء سنة 1238/636.

ومن الموظفين الذين توافدوا من الأندلس على تلمسان ابن وضاح بعد سقوط دولة الموحدين اجتاز البحر مع جالية أندلسية. فأثره يغمراسن ثم قربه من مجلسه وأكرم وفادته وأجله من الخطبة والشورى بمكان اصطفاه له.

ومن هؤلاء الفقيه عبدون بن الحباك الذي تولى القضاء كما أشار إلى ذلك ابن خلدون يحيى إلا أنه لم يحدد لنا مكان توليه القضاء وزمنه فاكتمى بقوله [هو الفقيه القاضي أبو محمد عبدون بن محمد الحباك كان خطيباً وصاحباً للأمير المسلمين أبي يحيى بن زيان ويرى جورج مارسى أنه من أصل أندلسي لأن اسمه ينتهي بالواو والنون].

ومن بين الشخصيات الأندلسية أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الأبلّي التلمساني ويعود أصل أجداده إلى مدينة إبلّة بالأندلس وقد وولد بتلمسان حوالي 681/1280. فدرس بها.

وكذلك إبراهيم بن ميمون بن محمد بن ميمون بن الملاح كان دور هذه العائلة الأندلسية قد انتهى بنهاية السلطان أي حمو موسى الأول.

ومن موظفي الدولة من الأندلسيين في عهد السلطان أبي حمو موسى الثاني محمد بن علي بن القاسم المرسي أحد كتاب الانشاء وشعراء البلاط العبد الوادي، أما سعيد العقباني فقد خلف أبا عبد الله الشريف في التدريس بالمدرسة اليعقوبية.

ومنه أبو عثمان محمد بن محمد العقباني ولد بتلمسان سنة 720/1320 أخذ العلم عن الأخوين ابني الإمام ثم درس على الأبلّي الأصول والعلوم العقلية.

ومنهم قاسم بن سعيد العقباني فقد أخذ عن والده وغيره من العلماء فبرع في العلوم الدينية وولي القضاء بتلمسان وأخذ عنه حفيده محمد بن أحمد العقباني وابنه محمد بن قاسم العقباني الذي كان فقيها عارفا بالنوازل وولي قضاء الجماعة بتلمسان ومن أبرز ماكتبه تحفة الناظر في تغيير المناكر.

ومن الأندلسيين الذين زاروا تلمسان وتأثروا بها وأثروا فيها الشيخ أبو الحسن علي بن محمد بن علي السبطي الشهير بالقلصادي، عنه السخاوي قال صاحب الصالح الرحلة المؤلف آخر من له التأليف الكثير من أئمة الأندلس أخذ عنه الإمام السنوسي¹ صاحب العقائد وجملة من الفرائض والحساب واجازه جميع مروياته، وعند ارتحاله إلى المشرق مر بتلمسان فأخذ بها عن الإمام عالم الدنيا حسب تعبيره ابن مرزوق والقاضي أبي الفاضل قاسم العقباني وابن العباس بن زاغوا وغيرهم من علماء تلمسان ومن بين هؤلاء أبو عبد الله محمد بن علي بن الأزرق قال عنه ابن دارد أنه من كبار الطريقة الشاذلية. وقد قال العلامة ابن دارد حدثني مولاي رضي الله عنه لقيته في تلمسان يوم الاثنين سنة 895 هـ.

كما قال دخل علي في نفس السنة وبالتحديد في شهر رمضان و من الذين استقروا في تلمسان من الأندلس أبي عبد الله محمد بن الحداد الوادي نزيل تلمسان.

وقد قال المقرئ تذكر ما رأيته مكتوبا على دائرة مجرى الماء بمدرسة تلمسان التي بناها أمير المسلمين أبو تاشفين الزياني من بدائع الدنيا وهي:

1- نفسه، ج2، ص65.

انظر بعينك بهجتي وسنائى «» وبديع اتقاني وحسن بناني
وبديع شكلي واعتبر فيما ترى «» من نشأنى بل من تدفق مائي
جسم لطيف دائب سيلانه «» صاف كذوب الفضة البيضاء
قد خف الى ازهاروشينى تمقت «» قعدت كمثل الروض غير سماء

ومن بين الذين توافدوا على تلمسان أيضا شمس الدين عبدو الله الوداشي¹
قال في شأنه ابن مرزوق عاشرته فقرأت عليه الكثير وقيدت من فوائده
وانشدني الشعر وقرأت عليه بمنزلي من تلمسان².

هذا العالم درس بتلمسان الحديث والفقه والأصول والنحو والمنطق والجدل
والفرائض وكان كثير الأسماع في الفقه والجدل.

ومن بين الذين نزلوا تلمسان من الأندلس الزاهد أبو عمرة بن غالب
المرسي³ وكان بتلمسان غير واحد من أصحابه وسأله بعضهم أن يشهد عقد
ابنته، فتعذر عليه حكم، فلم يزل له حتى أجاب بعد جهد، فحضر العقد، وطعم
الوليمة ثم لما حضر الزفاف استحضره في ركوبها إلى دار زوجها على عادة
أهل تلمسان فأجابه مسرعا، فقبل له أين هذا التيسير من ذلك العسير فقال من
أكل طعام الناس مشى في خدمتهم⁴.

1- نفسه، ج1، ص 149.

2- نفسه، ج1، ص 149.

3- نفسه، ج5، ص 192.

4- نفسه، ج1، ص 92.

فهذه الرواية التي ذكرها المقرئ عن هذا العالم يمكن أن نستنتج منها مايلي:

أولاً: أن بعض أفراد الجالية الأندلسية كانوا يرفضون المشاركة في بعض مناسبات الزواج وغيرها من الإحتفالات التي تتم بتلمسان.

ثانياً: بعض العادات في تلمسان فيما يخص حفلات الزواج حيث تقام احتفالات في بيت العروس وعندما تنتقل العروس لبيت زوجها يرافقها بعض المعروضين لزوجها.

- هجرة الأندلسيين ومراكز تواجدهم بأراضي الدولة:

أولاً/ تلمسان: من بين الأندلسيين الذين توافدوا على تلمسان، القلصادي ومن الذين استقروا بتلمسان أبو عبد الله محمد بن الأزرق 896هـ/1491م صاحب كتاب بدائع السلك في طباع الملك قبل سقوط مالقا 883هـ/1468م¹. يقول المقرئ عن هؤلاء الأندلسيين « تقلص الإسلام بالجزيرة واستولى الكفار على أمصارها، وقرأها، على وجه الغنوة والصلح، والاستيلاء، لم يزل العلماء، والكتاب والوزراء يحركون حميات ذوي البصائر².

فالشيء الذي يمكن استخلاصه من النص يتمثل فيمايلي:

إن الدولة الأراغونية والقشتالية استطاعت خلال النصف الأول من القرن التاسع الهجري، الخامس عشر الميلادي، أن تسيطر على أغلب أراضي الدولة الناصرية، بعد ضعف هذه الدولة نتيجة للخلافات الأسرية، وضعف دول

1- هو أبو عبد الله الزغل المعروف بالمجاهد خرج إلى مرسى وهران في آخر شوال سنة 897، 1491، انظر الزباني المصدر السابق، ص 141.

2- ابن الخطيب من أكبر علماء الأندلسيين في القرن 8هـ، 14م مات مقتولا بفاس لمزيد من المعلومات عنه، انظر المقرئ نفح الطيب: ج 5 ص 141.

المغرب الإسلامي، وعدم تقديم يد المساعدة للناصرين، سهل حركة الاسترداد المسيحي.

إن رجال الفكر والموظفين السامين، وهذا منذ عهد ابن الخطيب¹، أدركوا خطورة الاسترداد، والنتائج التي يمكن أن تصل إليها، والمتمثلة في نهاية الدولة الإسلامية بالأندلس بذلك استمروا في تجنيدهم للمسلمين، لكن صيحاتهم لم تجد أذانا صاغية لدى الأندلسيين، مما أدى ببعضهم إلى ترك الأندلس والاستقرار بدول المغرب الإسلامي. ومن هؤلاء العلماء الذين اتجهوا إلى تلمسان أبو جعفر أحمد بن علي البلوي²، توجه لتلمسان لأنها كانت من بين مراكز الثقافة. تعرض المقرئ لهذه الهجرة، فذكر البلوي وقال عنه: « أنه من بين علماء الأندلس الذين تركوا غرناطة، ونزلوا بتلمسان ومن بين هؤلاء المذكورين في فهرسة ابن غازي³. هؤلاء خرجوا من الأندلس قبل أخذ غرناطة، لكن لما رأوا تضيق العدو عليها، وأن أخذها لا محالة، فولوا رجالهم عنها فنزلوا تلمسان، المحروسة، وأخذت الحضرة الغرناطية بعد ارتحالهم بقليل».

نستخلص من النص مايلي:

أولاً: إن الهجرة الأندلسية حدثت قبل سقوط غرناطة وهو ما يؤكد هذا النص، الذين فضلوا تلمسان عن غيرها من أمصار المغرب الإسلامي، لكن

1- المقرئ، المصدر السابق، ج5، ص 368.

2- نفسه، ج5، ص 397.

3- نفسه، ج5، ص 363.

بعض الباحثين لا يوافق المقري لأن كلامه يوحي بأن هجرة البلويين كانت بعد أن أيقنوا من أخذ غرناطة أن عاجلاً أو آجلاً¹.

ومما يؤكد هذا النص أيضاً قول السليمانى: نزلت الجالية الأندلسية في عهد الأمير أبو العباس أحمد بن أحمد أبى زيان، محمد بن أبى حمو، وأكثر هؤلاء استقروا بتلمسان، وجزائر بنى مزغنة وبجاية وفضل بعضهم ندرومة، وهنين وغيرها من أمصار الدولة الزيانية فالذي يستخلص من النص يتمثل فيما يلي:

أولاً: أن الأندلسيين الذين توافدوا على أراضي الدولة الزيانية لم يقتصر هجرتهم على مدينة من مدن الدولة، بل انتشروا في أغلب مدنها، وعلى الخصوص الساحلية التي وجدوا بعض منها خالية من السكان، مثل ماهو الحال بالنسبة لشرشال، التى قال عنها الحسن الوزان² "انه أعيد بناؤها من قبل الغرناطيين الذين استقروا بها، وطوروا الزراعة في الأراضي المجاورة لها، كما عمدوا إلى بناء مدن جديدة مثل مدينة البليدة، والقليلة"³.

ثانياً: يبدو أن استقرارهم في المدن جعلهم يؤثرن على حالتها الاجتماعية، والثقافية، والاقتصادية، وهو ما يؤكد السليمانى بقوله: "وأما من قصد منهم تلمسان فقد استقر علماء، وأهل بيوتهم، بداخل المدينة وعامتهم أنزلهم السلطان بوادي الوريث خارجها، فاتخذوا قراها سكناً لهم وأهلها، وملؤوا تلك الشعاب من البساتين المتنوعة الثمار وأنواع الرياحين، والأزهار،

1- السليمانى، المشاريخ، ج6، ورقة 116.

2- الحسن الوزان وصف افريقية : ص 136.

3- مدينة القليعة من بين المدن التي شيدت من طرف الأندلسيين وقد استغلوا الأراضي المجاورة لها، انظر مرمول المصدر السابق، ج2، ص566.

واتصلت مساكنهم بذلك الوادي فأقاموا به عمارة بقيت آثارهم الى نهر
الصفصف¹، فأقاموا به عمارة بقيت آثارهم بتلك الشعاب ذات الادراج المؤنقة
والحياة المترفة وامتدت الى جبل يدر حيث زاوية الشيخ احمد بن الحاج،
بن محمد بن على المناري، الحسنى المتوفى بسنة 930هـ/2. أما المقري
فينقل عن ابن غالب فيقول: "ولما نفذ قضاء الله على أهل الأندلس، بخروج
أكثرهم عنها في تلك الفتنة الأخيرة، فتفرقوا ببلاد المغرب من برالعدوة حتى
بلاد افريقية، فأهل البادية قد مالوا إلى البوادي، إلى ما اعتدوه ودخلوا مع
أهلها وشاركوهم فيها، فاسقوا المياه، وغرسوا الأشجار، واحدقوا الأراضي،
وعلموهم أشياء لم يكونوا يعلمونها، ولا رأوها، فأشرقت بلادهم وصلحت
أحوالهم³.

نستخلص من النصين مايلي:

أولاً: عوامل الهجرة أما أسباب الهجرة الأندلسية، فترجع إلى عاملين أساسيين:

أولهما: إن أراضي الدولة الزيانية، كانت تشكو انهياراً ديموغرافياً تواصل
خلال المراحل التي مرت بها الدولة الزيانية، نتيجة كثرة الاضطرابات
الداخلية، وعلى الخصوص الصراع بين الدولة الزيانية والقبائل الزيانية،
كمغارة⁴ وبنى توجين⁵، في البداية ثم بينها وبين القبائل الهلالية، التي استغلت
الصراع وانتقلت إلى النواحي التالية، وأصبحت تتدخل في شؤون الدولة

1- وادي الصفصف لا يبتعد كثيراً عن مدينة تلمسان .

2- السليمانى، الشماريخ ، ج3، ورقة 112.

3- المشرقي بهجة الناظر ورقة 12.

4 ابن خلدون، العبر، مجلد7، ص134 .

5- نفسه ج7، ص316 .

الداخلية وعلى الخصوص قبيلة سويد¹ وحصين²، وبنى عامر³ ثم الحروب مع الدولة المجاورة لها، إمارة بجاية الدولة الحفصية الدولة المرينية». يضاف إلى ذلك الأمراض المعدية كمرض الطاعون الذي كان يصيب أراضي الدولة، فأدى إلى هلاك عدد كبير من السكان مما أدى إلى فراغ في بعض أقاليم الدولة، وهو مايؤكدده الوزان بقوله: « إن مدينة شرشال كانت خالية من السكان وقد عمرت من قبل مهاجري غرناطة⁴، كما أشار أيضا إلى عدم قطف ثمار أشجار هنين ومليانة والسبب في ذلك على ما يبدو لنا هجرة السكان فحل محل هؤلاء المهاجرون والأندلسون، هو ما يؤكدده الوثائق الاسبانية التي أشارت إلى سكان المرسى الكبير ووهران بأن أغلبهم من المهاجرين الأندلسيين، قبل الاحتلال الاسباني لهما. لكن بعض هؤلاء المهاجرين لقوا صعوبات في أراضي الدولة الزيانية، نتيجة لانعدام الأمن من قبل بعض القبائل مما دفع بالأغلبية منهم إلى متابعة الهجرة نحو تونس أو غيرها من حواضر الدولة الحفصية، ومن فوائد هذه الهجرة الأخيرة أن هؤلاء حذروا سكان الدولة الزيانية وأطلعوهم على جرائم الاسبان ونواياهم تجاه البلاد الاسلامية، ولكنهم لم ينتفعوا بشيء من هذا، بعد استعراضنا للشخصيات الأندلسية التي توافدت على تلمسان خلال عهد الدولة الزيانية في مرحلتها الأخيرة".

1- نفسه مجلد6، ص124 .

2- نفسه مجلد 6، ص124 .

3- نفسه مجلد 6، ص105 .

4- الحسن الوزان ، المصدر السابق ، ج2، 34 .

- أثر الأندلسيين:

كان من نتائج نزوح الأندلسيين إلى تلمسان: إزدهار الحركة الفكرية بها حيث قام مجموعة من أفراد هذه الجالية بنشرها التعليم بواسطة القائمين الدروس بالمؤسسات التعليمية المتواجدة في تلمسان والمدن التابعة لها. ومن هؤلاء محمد بن أبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن أبي العيش الخزرجي الذي قام بأحد مساجد تلمسان بتفسير القرآن لطلابه وشرح أسماء الله الحسنى، كما يبدو أنه درس الأصول والتصوف و ألف فيهما.

- مراكز تواجد الأندلسيين:

يضاف إلى مدينة تلمسان مراكز أخرى استقبلت عددا لا يستهان به من أفراد الجالية الأندلسية ولعل من أهم مدن الدولة التي توافد عليها الأندلسيون المدن الساحلية وبعض المدن أو القرى الداخلية مما أدى إلى إدماج العنصر الأندلسي في المجتمع الزياني لأنه لم يكن غريبا عن المناطق فبعض الأندلسيين ينحدرون من القبائل البربرية التي هاجرت إلى الأندلس خلال المراحل التي مرت بها من قبل الدولة الإسلامية بها¹.

ومن بين هذه المدن مدينة ندرومة لقربها من تلمسان من جهة وهنين من جهة أخرى وهو ما يجعلنا نؤكد على أن بعض الأندلسيين استقروا بها خاصة بعد سقوط هنين² بيد الاسبان سنة/1531.

1- مرمول المصدر السابق ، ج 2 ، ص 295 .

2- وعن سقوط، هنين، انظر، الباب الأول الفصل الثالث من هذه الرسالة ص .

يضاف إلى مدينة ندرومة هنين التي تقع على الساحل البحرى المتوسط ولها علاقة بساحل البحر المتوسط ولها علاقة بالأندلس منذ القرن الثاني الهجري، الثامن الميلادي فكان انتقال التلمسانين إلى الأندلس أو توجه الأندلسيين إلى تلمسان عن طريق ميناء هنين ونتوصل لذلك من خلال كتب التراجم التي أرخت للأندلسيين، وكما لعبت هذه المدينة دورا لا يستهان به في العلاقة التجارية في الأندلس وأراضي الدولة الزيانية، منذ تأسيسها حتى سقوط آخر القلاع الاسلامية وهنين مدينة غرناطة.

ويبدو أنه خلال هذه المدة قصدها مجموعة من المهاجرين الأندلسيين اتخذوا منها قاعدة للجهاد البحري ضد السواحل. الاسبانية وهو ما يؤكد مرمول بقوله: « أن سكانها لم يكتفوا بتجارته بل مارسوا القرصنة وخرجوا لشن الغارات على شواطئ اسبانيا¹ ».

ويعتقد مرمول أن ذلك كان من بين العوامل التي دفعت بشارل الخامس إلى الهجوم عليها من قبل قائد أسطوله واحتلالها. أما إقليم بنى راشد وعلى الخصوص القلعة فإنها استقبلت مجموعة من المهاجرين الأندلسيين بعد سقوط مدينة غرناطة لبقى هؤلاء الترحاب من قبل سكانها مما جعلهم يلعبون دورا مشرفا في ازدهار الحركة الفكرية بها وسوف نعالج هذا عند تعرضنا للأحوال الثقافية. لكن أهم المدن التي عرفت توافد الأندلسيين عليها هنين المدن الساحلية وعلى الخصوص المنطقة الممتدة ما بين تنس والمرسى حيث توافد عليها مجموعة كبيرة من الأندلسيين أشار إلى ذلك أبوراس²

1- مرمول، المصدر السابق، ج2، ص296

2- أبو راس الحل، ورقة 47.

الناصرى عند تعرضه إلى قبيلة هبرة الذين أساءوا إلى هؤلاء الأندلسيين فقتلوا بعضهم وفتحوا بطونهم بدعوة.

أنهم يخفون بها الجواهر، وقد أشارت إلى ذلك إحدى الوثائق بالأرشف الوطني وهي عبارة عن رسالة أرسلت من قبل هؤلاء لسلطين العثمانين تشتكي له معاناتهم فأرسل السلطان رسالة إلى باشا الجزائر حسن بن خير الدين يطلب منه الاحسان لهؤلاء الأندلسيين. ومما يؤكد أيضا كثرة هؤلاء الوافدين. أن إحدى الشواطىء القريبة من وهران عرفت بالأندلسيات، كما تنص الوثائق الاسبانية التى استطعنا الاطلاع عليها على وجود مجموعة من الأندلسيين في كل من المرسى الكبير ووهران اتخذتا قاعدة للهجوم على السواحل لتحرير إخوانهم الذين كانوا مضطهدين من قبل المسيحيين، وفي هذا الصدد يذكر الوزان فيقول كان التجار فيما مضى يجهزون على الدوام سفنا شراعية وأخرى مسلحة يمارسون بها القرصنة ويجتاحون سواحل قطلونة وجزر يابسة وميورقة ومنورقة حتى أصبحت المدينة تزخر بالأسرى المسيحيين، لكن ما يعاب على هذا النص عدم تعرضه للأندلسيين الذين كانوا يرافقون المجاهدين لوهران¹.

أما مدينة شرشال فقد استقبلت هي الأخرى مجموعة كبيرة من الأندلسيين استقروا بداخلها بعد إعادة تعميرها وفي هذا الصدد يقول الوزان: "بقيت المدينة خالية من السكان زهاء عدة قرون حتى سقطت غرناطة في يد المسيحيين فقصدها الغرناطيون واعدوا بناء عدد من دورها وجددوا القلعة وزرعوا

¹ الحسن الوزان: المصدر السابق، ج2، 30.

الأراضي المحيطة بها إلا أن وجدوا هناك كمية لا تحصى من أشجار التوت الأبيض¹. فالذي يمكن التوصل إليه من خلال هذا النص:

أولاً: أن الأندلسيين الذين توافدوا على شرشال وغيرها من الدولة الزيانية مارسوا نفس الحرف التي كانوا يقومون بها في الأندلس مما ساعد في ازدهار الصناعة، قد تعرض في هذا الصدد السليمانى الى الاندلسيين الذين أقاموا بضواحي تلمسان وعلى الخصوص ضفاف وادي الصفصاف بالإضافة إلى بناء منازلهم التي لا تزال آثار بعضها ماثلاً للعيان .كونوا ورشات زاولوا فيها النشاط الحر فازدهرت الصناعة بخارج تلمسان لفترة زمنية. أما الذين نزلوا بشرشال فزيادة على النشاط الحر حيث ازدهرت صناعة المنسوجات الحريرية عمدوا أيضاً إلى تطوير الزراعة باستغلال الأراضي غير المستعملة وهو ما يؤكد مرمول بقوله: قام بعضهم ببناء قلعة شرشال وأصلحوا الدور التي راؤوا فيها فائدة في بعض اصلاحها. وشيئاً فشيئاً قام العمران بهذا السهل على أيدي المدجنين وأهل تاكارت والمسلمين الأندلس المتصفين بالشهامة والحدق حتى صارت لهم الأراضي المزروعة الممتدة وأشجار كثيرة من الكروم والزيتون ومعاصر تقع داخل الأسوار القديمة كما قاموا بغرس عدد من أشجار التوت تقعات منها دودة القز وصار الحرير أهم مواردهم لأن البلد طيب لمثل هذا النشاط». لم يكن نشاط هؤلاء الأندلسيين قد اقتصر على شرشال فقط بل امتد أيضاً لكي يشمل سهل متيجة حيث كان لهم دور في بناء مدينة القلعة التي استقبلت المهاجرين من قشتالة والثغور ومملكة بلنسية، وعمد هؤلاء

1 نفسه ، ج 2 ، ص 34.

عن شلالة الوريث التي ورد ذكرها في المصادر القديمة ، انظر بغية الرواد، ج 1 ، 87-91.

الى استغلال الأراضي المحيطة بوادي الزعفران وغرسوا بها أشجار البرتقال والتوت فازدهرت بها الصناعة والزراعة، ومايقال عليها ينطبق أيضا على مدينة البليدة.

- ثانيا: موقف علماء الدولة من مأساة الأندلسيين:

وقف علماء الدولة الزيانية موقفا متميزا عن غيرهم من مشكلة الأندلسيين التي كانت تحتل المرتبة الأولى في تفكيرهم ومن هؤلاء ابن مقلاش¹ عالم وهران في القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي، كان من كبار علماء عصره وله علاقة بمحمد الهواري، وقد نسب له صاحب المعيار المازوني مجموعة من النوازل مما يدل على أنه من بين المجاهدين في عصره زاول الفتوى في وهران، كما يبدو أنه تولى بها القضاء وأصلح كتاب السهو لمحمد الهوراي، كما كانت له علاقة بأفراد الجالية الأندلسية في وهران أو في منطقة الثغور² التي كانت أول المراكز التي تسقط في يد الإسبان لقربها من أراضي أرغوان وقشتالة وبعد السيطرة عليها اتصل مسلمو الثغور بابن مقلاش في وهران لاصدار فتوى تتعلق بعلاقتهم بالمسيحيين وكيفية المحافظة على معتقداتهم الدينية بعد الاضطهاد الذي سلط عليهم. وقد أصدر هذا العالم فتوى تنص في مجملها على أنه يمكنه المحافظة على اسلامهم باتخاذ التقية، لكي لا ينكشف أمرهم المسيحيون الذين سيطروا على أراضيهم وسمحوا لهم بالبقاء واستغلال أراضيهم مقابل دفع الجزية للإسبان. ولم تكن الفتوى معرفة لدى

1- أبوزيد عبد الرحمن بن مقلاش علم شهير أخذ بالمغرب عن ابن غازي و هو من سلالة محمد الهوراي أصلح كتاب السهو الشيخ محمد الهواري ، انظر الزياني دليل الحيران ص 37 .

2- الثغور هي المناطق الواقعة بين حدود الدولة الاسلامية بالأندلس في الشمال والدول المسيحية-ارغوان-قشتالة»

الباحثين الذين تناولوا في دراستهم الجالية الأندلسية وعلاقتهم بالدولة الأسبانية وقد استطعنا الحصول عليها خلال زيارتنا لإسبانيا وبحثنا في مخطوطات مكتبة مدريد وجدناها ضمن مجموع يتعلق بالفقه هذا فيما يتعلق بالقرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي أما القرنان التاسع والعاشر الهجريين الموافق للقرنين الخامس عشر والسادس عشر الميلاديين، فإن قضية الأندلس قد ازدادت تدهورا بسقوط المراكز الإسلامية التي بدأت مع القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي بيد الأسبان ودشنت بسقوط مدينة طليطلة¹ التي تعتبر من المدن التي تحتل مكانة في التاريخ الأسباني لأنها آخر عاصمة للدولة القوطية ومراكز للكنيسة الكاثوليكية بها لذا كان التركيز عليها من قبلهم وبعد سقوطها، ثم هزيمة الموحدين في معركة العقاب سنة 609هـ/ 1212م² سمحت للأسبان السيطرة على أغلب المدن الأسبانية وقراها وحصونها وقلاعها وسقطت مدنها الرئيسية كقرطبة وإشبيلية ومرسية³.

فانهيار هذه المدن دفع بالاندلسيين إلى الهجرة إلى المدن المغربية فأصبحوا يكونون جالية أندلسية⁴ كبيرة في كل من فاس ومراكش والرباط وتلمسان ووهران وبجاية وتونس وامتدت هجرتهم إلى المشرق الإسلامي وعلى الخصوص مدينة الإسكندرية.

1- مدينة طليطلة كانت عاصمة الدولة القوطية قبل الفتح الإسلامي لها سنة 92هـ، 710 وقد استولت عليها دولة قشتالة سنة 492هـ، لمزيد من المعلومات، انظر المقرئ، نفح الطيب ج6، ص124

2- عن هذه المعركة، انظر ابن عذري البيان، ج5 ص236 .
3- وعن سقوط هذه المراكز، انظر المقرئ، المصدر السابق، ج5، ص267 .
4- عن الهجرة الأندلسية لتلمسان، انظر السليمانى الشماريخ، ج3 ورقة 101 .

وقد كان لعلماء المسلمين دور كبير لمحاولة في توحيد القوى الاسلامية لوقف الخطر المحدق بما بقي من المراكز الاسلامية فالدارس لكتاب المقرئ (نفع الطيب) يجد معلومات قيمة يتعلق بها الموضوع وتحتاج الى دراسة، لكن استغاثتهم لم تجد القبول من قبل الدول الاسلامية التي كانت مستغلة بخروجها فيما بينها وبين القبائل الداخلة تحت نفوذها.

وإن اختلاف المسلمين فيما بينهم قدم خدمات جليلة لحركة الاسترداد وأكبر فرصة استغلت من قبل الاسبان ثورة ابن غانيه التي كانت ضربة قاضية لوحدة القوى الاسلامية في المغرب الاسلامي، ثم الصراع بين دول المغرب الاسلامي التي نشأت على أنقاض الدولة الموحدية، ثم الصراع بين هذه الدول "المرينيون-الزيانيون-الحفصيون-بنوناصر".

كل ذلك أثر في قوة المسلمين وسهل مهمة الاسبان أما المهاجرون الذين بقوا في أراضيهم فقد عوملوا كأهل الذمة فأصبحوا يدفعون الجزية للدولة مقابل قيامهم بالنشاط الاقتصادي في ميدان الزراعة والحرف.

ولم تسلك إمارة ارغوان وقشتالة تجاههم سياسة التصفية العرقية، لكن عندما توحدت اسبانيا على عهد فرديناند الكاثوليكي Ferdinand وإيزابيلا Isabelle تغيرت سياسة الدولة الاسبانية وعلى الخصوص بعد أن تدخلت الكنيسة ورجالها في توجيه سياستها في الداخل والخارج وظهرت إلى الوجود فكرتان تتعلقان بالوجود الاسلامي في الأندلس من قبل قادة الكنيسة.

فالفكرة الأولى ترى بأنه يجب المحافظة على المهاجرين الأندلسيين وادماجهم في المجتمع الاسباني المسيحي عن طريق التكتيف من العلوم الدينية وتكليف علماء من رجال الكنيسة يحسنون العربية يعملون على نشر المسيحية في صفوفهم أي تنصيرهم بالطرق السلمية. وأما الفكرة المعارضة لها التي جاء بها الكردينال اخسيمانس الذي تولى الكردينالية بغرناطة وبه علاقة بإزبيللا ثم بفرديناند الكاثوليكي فكان يرى عكس الرأي الأول وهو لا يقبل تواجد هؤلاء بإسبانيا لأنهم لا يتخلون عن دينهم بتلك السهولة ولذا لابد من طردهم إلى خارج الأندلس وفرض التعليم المسيحي عليهم بالقوة وعدم السماح لهم بإظهار الشعائر التي لها علاقة بالاسلام ومطالبتهم بإرسال أولادهم للكنائس لتلقي المسيحية وحضورهم للصلوات بالكنائس والزواج المختلط بينهم وبين المسيحيين وأن كل من يرفض هذا يكون مصيره القتل بعد محاكمته من قبل رجال الكنيسة. وقد وصف هؤلاء أحوالهم في ¹ رسالة مؤثرة إلى الدولة العثمانية، طالبين منها التدخل لانقاذ أرواحهم ومعتقداتهم أما في المغرب الاسلامي فقد أرسل هؤلاء طالبين منهم اصدار فتوى تتعلق بالوضعية التي أصبحوا عليها وهل يحق لهم الهجرة وترك ديارهم أو يبقون في بلادهم يعانون مايعانونه لأن امكانياتهم تحول دون مواجهتهم للاسبان. وهنا نجد موقفين لعالمين جزائريين.

أولاً: أبو العباس الونشريسي² الذي اعتبر من كبار علماء عصره هاجر من تلمسان بعد أن ساءت العلاقة بينه وبين أميرها المتوكل الذي صادر أمواله

1- توجد هذه الرسالة مخطوط بالمكتبة الوطنية الجزائرية وقد نشرت لمزيد من المعلومات انظر، ليلي الصاغ ثورة جبال الشارات مقال بمجلة "الأسالة" ع26.

2- عن أبي العباس الونشريسي وظروف هجرته لفاس، انظر ابن مريم البستان ص37.

ولولا خروجه لكان مصيره القتل فالتجأ الى فاس ولعب دورا مشرفا في ازدهار الحياة الفكرية بها خلال عهد الدولة الوطاسية وتولى التدريس بها وكان من كبار أعيان مدينة فاس التي استقبلت مجموعة من المهاجرين الأندلسيين وعلى رأسهم آخر ملوك الأندلس. فالمكانة الاجتماعية حاولت له الاطلاع على أحوال المهاجرين الأندلسيين، وكذلك مستواه الفكري مما جعله يصدر فتوى تتعلق بالهجرة الأندلسية وركز فيها على ما يعانيه هؤلاء للمحافظة على عقيدتهم، وأنه لا يمكن لهم المقاومة.

نتيجة للامكانيات المتاحة لهم، وانعدام وصول الامدادات لهم من إخوانهم في المغرب الاسلامي للمشاكل التي يعانون منه، فطالب بعودتهم إلى المغرب الاسلامي وأنه يجوز للاسبان أن يهاجر بدينه وقد اعتمد على سيرة الرسول «ص» إلا أنه أمر أتباعه بالهجرة الى الحبشة ثم المدينة المنورة عندما اشتد اضطهاد القرشيين لهم.

فالأخذ بهذه الفتوى سيكون ضربة قاضية للوجود الاسلامي في الأندلس، لأن هؤلاء سيأخذون الفتوى محل جد ويتخلون عن منازلهم وأراضيهم ثم يرحلون الى دول المغرب الاسلامي وأن هذه الأخيرة كانت حالتها لا تشجع حركة الهجرة لأنها كانت تعاني من أزمت اقتصادية نتجت عن انتشار الجفاف وقلة المواد مما أدى إلى ارتفاع أسعارها وانعدامها في بعض الحالات كما كانت تتعرض على الخصوص في أراضي الدولة الزيانية والمرينية زيادة على انعدام الاستقرار وهو ما دفع بعض المهاجرين¹ الى العردة لاسبانيا والتخلي

1- نفسه ، ج ص .

عن اسلامهم واعتناق المسيحية كما أن الخطأ الذي ارتكب من قبل المهاجرين الأندلسيين ارتكب أيضا من قبل الفلسطينيين الذين تخلوا عن منازلهم وأراضيهم بد حرب 1948 و1967 إلى الدول العربية المجاورة لهم وقد عاناهم ما عاناه الأندلسيون فلو مكثوا بأراضيهم ورفضوا الهجرة لكان مصير فلسطين أحسن على مما هو عليه الآن. كما أننا لو أخذنا بفتوى الونشريسي فإن الاسلام سيزول بزوال الدول الاسلامية لأنه لو أن كل دولة اسلامية تحتل من قبل النصارى لابد لسكانها من محاربتها فإنه لم يبق للمسلمين أي أثر في العالم.

ثانيا/ أبو جمعة الوهراني: أما أبو جمعة الوهراني فقد كان هو الآخر عالما جليلا لا نعرف الكثير عن حياته قبل هجرته الى المغرب الأقصى ودافع هذه الهجرة لكن يبدو لي أنه تولى وظيفة القضاء والفتوى في وهران قبل سقوط المدينة وأنه هاجر منها نحو تلمسان ومنها إلى مدينة فاس بالمغرب الأقصى، فاستقر بها وكتب هو أيضا فتوى تتعلق بالهجرة الأندلسية وقد وجد الكتاب الاسبان عناية بها لأنه طلب من المهاجرين الأندلسيين بعدم الهجرة وترك أراضيهم للنصارى مقابل اللجوء إلى ما عرف في الاسلام بالتقية أي اخفاء اسلامهم على النصارى وهذا جائز واستدل على ذلك بما حدث لعمار بن ياسر عندما اضطهد من قبل قريش في بطائح مكة فنسب الرسول «ص» وعندما سأل الرسول «ص» أخبره بأنه يمكنه له أن يحافظ على سلامة لأن الايمان بالقلب واللسان ولذا فيمكن القيام بما يطالب منهم ثم عند عودتهم لمنازلهم يغتسلون ويؤدون شعائر الاسلام وحتى ما يتعلق بالزواج، فإنه يمكن أن يتم زواجهم بالكنيسة ولكن عندما يرجعون لمنازلهم يحيون مائنت عليه الشريع

الاسلامية، وعندما ما يطلب منه سب الرسول «ص» يرددون ما طلب منهم ولكن يقصدون شخصا آخر غير محمد «ص». وعلى الرغم من أن الاسبان كانوا يفرضون عليهم بقاء منازلهم مفتوحة الأبواب في كل المواسم الاسلامية واحتفالهم بمناسبة الزواج لكي يتمكنوا من مراقبتهم فانهم حافظوا على اسلامهم والمحافظة على اسمائهم العربية الاسلامية وخلال زيارتنا للمكتبة الوطنية بمدريد وجدنا وثيقة ترجع إلى النصف الأخير من القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي ذكر فيها صاحبها أنه ولدت له سنة 1551 بنت سماها فاطمة وفي سنة 1556 أخرى سماها على بركة الله سعدية فهؤلاء الذين مكثوا في الأندلس نفذوا ماجاء في فتوى الجامعي فكانوا يسمون أبناءهم بأسماء مسيحية وفي نفس الوقت ينادونهم بأسمائهم العربية الاسلامية وكانوا يعتقدون بأن الأندلس ستعود لحظيرة الدولة الاسلامية بعد أن يتم تحريرها¹.

هذا فيما يتعلق بالجامعي وموقفه من الهجرة الأندلسية التي أرى فيها أنه كان صائبا ولو طبقت فتواه بحذافيرها ووجد هؤلاء المهاجرين مساعدة من قبل إخوانهم في أراضى الدولة الاسلامية وعلى الخصوص الدولة العثمانية التي كانت من أهم الدول التي في امكانها تقديم يد المساعدة لهؤلاء الأندلسيين إلا أن حروبها في المشرق الاسلامي وأوروبا الشرقية والوسطى حال دون إنقاذ الأندلس على الرغم من هؤلاء كتبوا مجموعة من الرسائل لسلطين الدولة العثمانية وقد اعتذر أحد سلاطين الدولة بوجود توحيد المسيحيين في جزر البحر المتوسط قبرص صقلية-سردينيا وعندم تم تحرير هذه الجزر سيرسل أسطوله لاستعادة الأندلس.

1- هذه المعلومات توجد ضمن مخطوط بالمكتبة الوطنية بمدريد تحت رقم 162 يحتوي على معلومات تتعلق بالأندلس

أما دول المغرب الاسلامي فإنها لا يمكن لها تقديم المساعدة لانشغالها بالصراعات الداخلية التي كانت تتخبط فيها، ولكن عندما ظهر الاخوان عروج وخير الدين بالأراضي الجزائرية لم ييخلا بتقديم مساعدتهما لهؤلاء المهاجرين الاندلسيين حيث تم نقل بعضهم للمدن الساحلية وتزويد ثوارهم بما يحتاجون إليه من الأسلحة¹ يضاف إلى ما سبق أن خروج الاندلسيين من الأندلس أثر على الاوضاع بأراضي الدولة الزيانية فقد شارك أغلبهم في الحملات ضد السواحل الاسبانية، لأن خروجهم من الاندلس لموانئ اسبانيا جعلهم يتولون المقاومة فكانوا يشترون السفن ويزاولون عليها النشاط البحري². ومن بين المدن التي تعرضت لضرباتهم قرطاجة والمرية ومالقا وأن العمليات العسكرية تتم خلال الليل و في النهار بالأماكن المتطرفة.

ومما يؤكد هذا الدور الحربي أنه في سنة 1500م قاد سفن من المرسى الكبير وهران لضرب قرطاجة أحد أفراد الجالية الاندلسية الذي سبق له أن التجأ إلى وهران مع عائلته وجند معه أفراد من الجالية الاندلسية تولى قيادتهم³.

وعندما استولى الاسبان على المرسى الكبير كان من بين الذين قادوا المقاومة ضد الاحتلال الاسباني أفراد من الجالية الأندلسية لأن سكان المرسى الكبير سبق لهم أن استقبلوا مجموعة من المهاجرين الاندلسيين وعلى الخصوص بعد سقوط غرناطة والمراكز الاسلامية الأخرى بالجنوب الاسباني كالمرية وقرطاجية ومالقا.

1- توجد رسالة بمراكز الوثائق اشارت الى ذلك ضمن علبه 36 رقم 16.

2- الحسن الوزان وصف افريقية ص 222.

3- مرمول وصف افريقية ، ح .

- الجالية اليهودية:

أصل اليهود بأراضي بني زيان: أما فيما يتعلق بتواجد الجالية اليهودية بأراضي الدولة الزيانية فإنها ترجع إلى مرحلتين.

* **المرحلة الأولى:** فترجع إلى ما قبل الفتوحات الإسلامية نحو المغرب بعد اضطهاد اليهود في فلسطين وغيرهم من أراضي المشرق¹ بعد الاحتلال الروماني لتلك الاقاليم فانتقل اليهود فرارا من الاضطهاد الذي تعرضوا له، وخلال اتصالهم بالسكان عمدوا إلى نشر الديانة اليهودية، ومن بين القبائل التي أخذت هذا الدين قبيلة جراوة في الأوراس² ومديونة بنواحي تلمسان واستمروا على اليهودية. حتى الفتوحات الإسلامية حيث تغلب الاسلام على جميع الديانات التي كانت بالمغرب الاسلامي ولم تبق إلا فئة قليلة تخرى البعض منهم في عهود الدولة الموحدية، لأن سياسة عبد المؤمن كانت تتمثل في وحدة المغرب³ دينا.

* **أما المرحلة الثانية** فيمكن تقسيمها إلى فترتين تاريخيتين:

أولا: تتمثل في الهجرة اليهودية التي انطلقت من أوروبا إلى أراضي الدولة الزيانية نتيجة للاضطهاد الذي تعرض له في الأراضي الأوروبية وعلى الخصوص بميورقة وأرغوان وقشتالة كان ذلك في أواخر القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي⁴ 792هـ، 1391م وما سهل مهمة هؤلاء،

1- انظر: Mayar Voyage d' Etudes Juives P 166

2- عن جراوة التي كانت مضاربها بالأوراس وقد وقع اختلاف بين المؤرخين عن عقيدة سكانها

وعلى الخصوص رعيثها الكاهنة، انظر ابن خلدون العبر ج2 ص160

3- وعن مديونة، انظر ابن خلدون، نفس المصدر، ج6 ص286.

4- عن هذه الهجرة، انظر Mayar O. P 556-559

الحفاوة التي كانوا يتلقونها من قبل أمراء الدولة الزيانية وسكانها، زيادة على العلاقة التي كانت تربطهم بيهود الدولة المستقرين فيها منذ فترات تاريخية أو القادمين إليها لغرض التجارة فاليهود الذين كانوا بميورقة لهم علاقة جيدة بإخوانهم المتواجدين بأراضي تربط ميورقة بالدولة الزيانية ولذا فالهجرة كانت سهلة ومما يؤكد دليلنا هذا الوثيقة الميورقة¹ التي ترجع الى سنة 728هـ/ 1327م والمتعلقة بدور الجالية اليهودية في المبادلات التجارية مع أراضي الدولة الزيانية وإن أهم ما ورد فيها أبلغت المجموعة اليهودية بجزيرة ميورقة الأمير فليب الوصي على العرش والمملكة أن القنصل الميورقي بتلمسان قد أمر جميع تجار ميورقة الموجودين في دولة السلطان أبي تاشفين الأول 737هـ/ 1373م بمبارحة تلمسان عبر أن هؤلاء التجار يذكرون أن هذا الأمير قد أعطى أوامره بمبارحة أراضي الدولة منذ شهر ونصف وقد قرب الأجل وأن يهود ميورقة سلموا سلعهم الى تجار الدولة، الزيانية الذين يسافرون بها إلى مناطق بعيدة وبعدها يرجعون بقيمة السلعة سواء الدفع عينا أو نقدا ونظرا لأن هؤلاء التجار علموا أن الأمير قد أعطى أمره لهؤلاء بمغادرة أراضي الدولة فأنهم تأخروا وعمد الى الرجوع لتلمسان، لأن التجار الذين كانوا ينتظرونهم في تلمسان، مدينون لعدة تجار في ميورقة نفسها وليس لمجموعة اليهود السالفة بالجزيرة أي مورد عبر هذا التجارة وبما أن اليهود معرض للإفلاس، كما لا يمكنهم تسديد ما عليهم من ضرائب دولة ميورقة فهم يرجون الأمير فليب أن يتدخل لصالحهم فيطلب من أمير تلمسان السماح لهم بالتجارة وعدم طردهم من أراضي دولته .

Barges J.J Mémoire sur les relations Commerciales de Telmecen avec le -1
Soudan sous le Réne de beni Zane

فالوثيقة تبين لنا أن أمراء الدولة الزيانية في هذه المرحلة كانوا يتحكمون في الجالية اليهودية و لهم حرية الطرد عند ما يزداد نفوذهم لم نلاحظه في العصر المتأخر من حياة الدولة حيث كانوا يحتكرون اقتصادها في جميع الميادين.

- يهود وهران:

من بين المدن التي استقبلت المهاجرين اليهود القادمين من أوروبا وهران لقربها من الدول الأوروبية فقد استقر بها مجموعة من هؤلاء تزعمهم الحاخام سيمون بنرماح كما انتقل البعض لقلعة بنى راشد لموقعها الاستراتيجي من جهة وازدهارها التجاري ثم مدينة الجزائر التي كانت هي الأخرى من المدن التي استقر بها اليهود والملاحظ على هؤلاء اليهود أن أغلبهم قدموا إليها من قشتالة وبرشلونة من بينهم تاسغرام الذي ولد ببرشلونة حوالي 710هـ/ 1391م¹ فاستقر في البداية بمليانة ومنها انتقل إلى الجزائر يتولى بها رئاسة الجالية اليهودية.

- يهود تلمسان:

أما في تلمسان نجد الحاخام الكاوة² المعروف في المصادر الإسلامية بابن الأشقر كان يشرف على أبناء جاليته ويتمتع بنفوذ واحترام من قبل أمراء

1- Lettres du Fourc (Ch.E) une Coutte de l'or moyen âge dans billin et on informatique hist Faculé des et on Alger N° 7 - 1966 PP.9 ET 11.

2- (ابراهيم لكاوة عرف في المصادر الإسلامية بابن الأشقر توفي بتلمسان سنة 846هـ، 1442م، انظر (J.J) Barges . P. 236 . Tlemcen OP.CIT.P 236 .

الدولة الزيدانية كما أشرف على تعليم علوم الطب وتتلذذ عليه الرحالة المصري عبد الباسط بن خليل¹.

أما الفترة الثانية التي تبدأ بسقوط مراكز دولة بني الأحمر في الأندلس وعلى الخصوص مدينة غرناطة 898هـ / 1492م فقد عرفت هي الأخرى هجرة كبيرة من قبل يهود الأندلس وأغلبهم رافقوا المسلمين ووجدوا ترحاباً من قبل سكان الدولة الزيدانية، ومن أهم المدن التي استقروا بها وهران ولم تكن مدينة وهران في المرحلة الأولى من بين المدن التي تحتل فيها الجالية اليهودية نسبة كبيرة بالنسبة لمراحل تواجد الجالية اليهودية بأراضي الدولة الزيدانية قبل القرن العاشر والسادس عشر الميلادي وأغلبهم من التجار الذين كانوا يتنقلون بين وهران وأراضي الدول الأوروبية المطلة على البحر المتوسط كمرسيلية ومالقة والمرية وغيرها من الموانئ.

لكن خلال القرن العاشر الهجري/16م فقد زاد عددهم عن ما كان عليه في السابق كنتيجة لمعاملة الدولة لهم فكانوا يشرفون على مراكز الديوانة في وهران وأبواب المدينة لقبض المكس من التجار الوافدين على المدينة. وهذا سهل مهمة الأسبان في التحالف معهم واحتلال وهران سنة 915هـ / 1509م. وهكذا نجد رغم الترحاب الذي وجدته الجالية اليهودية بأراضي الدولة الزيدانية بأن موقفهم كان سلبياً حيث تعاونوا مع الذين اضطهدهم في الأندلس لأنهم ضمنوا لهم مصالحه لهذا عمد أحد اليهود بالتحالف مع الكردينال

1- et Bassit , traduit en Français par R.Brunshwik, Abl al Basit I bn khalil
deux Recitres de Voyage inédits en Afrique du nord ABdil . B.khalil et ,
adonne . Paris 1936 .PP 136 -137

اخسمنائيس وفتح له أحد الأبواب الرئيسية بوهران وتمكن من خلالها الجيش الاسباني من الدخول إلى المدينة¹، وقد ضمن للجالية اليهودية باستمرار نشاطهم التجاري والمحافطة على أرزاقهم بداخل المدينة كما كفوا من قبل الاسبان جباية الضرائب من القبائل المجاورة لوهران وكانوا يقومون بأعمال تعسفية تجاه القبائل التي ترفض دفع الضرائب لصالح الأسبان² كما أسروا سكانها وبيعوا في أسواق وهران ومنها ينقلون إلى الدول الأوروبية.

وتذكر الوثائق الاسبانية أن اليهود كانوا يتعاملون مع الاسبان بعد سقوط وهران والمرسى الكبير فقد ورد في إحدى الوثائق أن يهود مزغران ومستغانم عقدوا معاهدة مع الإسبان سنة 917هـ/1511م مقابل السماح لهم ببيع سلعهم في أسواق وهران كما شارك يهود تلمسان في المعاهدة التي أبرمت بين مولاي عبد الله والملك فرديناد الكاثوليكي. ومنها الوثيقة التي ترجع إلى سنة 946هـ/1539م فقد نصت هي الأخرى على التعاون بين اليهود والكوند الكوديتي .

وخلال الصراع الذي حدث بين الدولة الجزائرية الحديثة والاسبان على أملاك الدولة الزيانية كان لليهود دور كبير في التجسس لصالح النصارى.

ومما يؤكد ذلك وجود مجموعة من الوثائق الاسبانية تبرز الدور الذي لعبه هؤلاء وعلى الخصوص ما يتعلق بتقديم المعلومات عن جنود الدولة

1- المزارى سعد السعود، ج1، ص126 .

2- الجامعي، فتح وهران ورقة 9 .

الجزائرية¹، لأنهم كانوا متواجدين في كل من تلمسان والجزائر ولهم علاقة مع إخوانهم بوهراة عن طريق الزيارة وتبادل الرسائل وحتى المبادلات التجارية فيما بينهم.

ولم يكن هذا العمل مقتصرًا على الجزائر فقط بل شمل المغرب الأقصى ففي سنة 957هـ/1550م نجد الانتقال من الوطاسين للسعديين ثم تقديم تقرير عام عن التلمسانين الذين ارتحلوا إلى مدينة فاس.

ومما سهل مهمة اليهود في تحسين علاقتهم الجيدة بالسكان عكس الجالية المسيحية لأنهم كانوا يتواجدون في المدن والأرياف ويرافقون القوافل التجارية.

- أثر اليهود على الأحوال الاقتصادية:

لعبت الجالية اليهودية في هذه الفترة موضوع البحث دورا لا يستهان بها في العلاقات التجارية بين العالمين الغربي المسيحي والشرقي الاسلامي ومنها أراضي الدولة الزيانية، واستغلال الأوضاع السياسية المتميزة بعد الاستقرار لصالحها ولهذا تكون معالجتنا لدور الجالية اليهودية في النشاط الاقتصادي ضمن محورين أساسيين.

- المناطق الشمالية:

المناطق الشمالية من المغرب الاسلامي و منها أراضي الدولة الزيانية عرفت توافد عدد كبير من أفراد الجالية اليهودية منذ نهاية القرن الثامن

1- تعرض فيها: Primauderaie (de la) documents inédits sur l'histoire de L'accupation espagnole en Afrique A.1875-1876-187

الهجري إلى سقوط غرناطة أواخر القرن التاسع الهجري الرابع والخامس عشر الميلادي¹.

وأغلب هؤلاء توافدوا على المدن ذات الأهمية الاقتصادية كوهران² وتلمسان³ ومستغانم وهنين وجزائر بني مزغنة، وهو ما جعل الجواسيس ثم القادة الإسبان يشيرون في تقريرهم إلى هذه المدن وعلى الخصوص وهران وتلمسان اللتين حظيتا بتدفق عدد كبير من أفراد الجالية الأندلسية واليهودية، لأن الطرد الذي فرض على غير المسيحيين لم يكن مقتصرًا على المسلمين فقط، بل شمل اليهود أيضًا، الآن رجال الدين المسيحيين خلال هذه الفترة يعتبرونهم كفارًا، يجب محاربتهم أو على الأقل إبعادهم، لكي تتم الوحدة الدينية بشبه جزيرة البربر، كما اتهمهم البعض بأنهم كانوا وراء نجاح الفاتحين الأوائل.

لقد اجتمعت المصادر الإسلامية وكذلك التقارير المرسلة من الاسبان على أن هؤلاء المهاجرين وعلى الخصوص اليهود قد لعبوا دورا لا يستهان به في تسميته النشاط الاقتصادي وفي هذا الصدد يذكر العلامة المقرئ أن وهران وتلمسان استفادوا من الهجرة اليهودية من اسبانيا بحيث استقر التجار منهم بالمدينتين وتعاطوا مهنة التجارة.

كما كونوا روابط مع من بقي من إخوانهم في البلدان الأوروبية مثل مايورقة وكامل جزيرة إيبريا، كما انتقل البعض منهم إلى الواحات الصحراوية وعلى الخصوص توات جراحة تيديكلت وسجلماصة ووداي درعة للتحكم

1- السليمانى، المصدر السابق، ورقة 197.

2- المقرئ، نفح الطيب، ج 1، ص 166.

3- الحسن الوزن، المصدر السابق، ج 2، ص 20 و يحدد عدد اليهود بها بنحو خمسمائة دارا اليهود وكلهم أغنياء يضعون على رأسهم عمائم صفراء .

ففي تجارة السودان الغربى وأن تأثيرهم في هذه المناطق كتوات نتعرض له في المحور الثاني.

يضاف إلى ماسبق أن الاستقرار لم يكن مقتصرًا على الأمصار فقط بينما نجد البعض الآخر ينتقل من المدن إلى الأرياف للقيام بالنشاط الحرفي وعلى الخصوص تصليح ما يحتاج إليه هؤلاء الريفيين في حياتهم كالحلي والغربل والبردع وبعض الآلات الحديدية كما كانوا يقومون بمقايضة السلع التي يأتون بها من المدن بالحبوب والجلود والأصواف والحنابل وغيرها وهو ما يؤكد المازوني بقوله: سئل أبو الفضل العقباني¹ عن يهود سكنوا في البادية ويتجرون في أنواع المتاجر وبعضهم سكنوا الحاضرة وتطول إقامتهم في البادية هل تؤخذ الجزية من جميعهم تؤخذ من الساكنين خاصة».

ومما يؤكد أيضا استقرار هؤلاء بالأرياف ما أورده الصباغ عند تعرضه للأمراض في عصر أحمد بن يوسف الملياني وعلى الخصوص مرض الزهري الذي جاء به المهاجرون من الأندلس ومنهم اليهود وأن انتقاله بين الأفراد بواسطة العلاقات الجنسية بين هؤلاء وسكان قلعة بني راشد وما جاورها².

1- المقري نفح الطيب، ج1، ص160، انظر كذلك بليوري سيد احمد: طرد اليهود وأثاره الاقتصادية والسياسية مقال في مجلة مخبر تاريخ الجزائر وإفريقيا وحوض البحر المتوسط العربي، دفاثر التاريخ المغربية عدد 2 مارس 1988 جامعة وهران ص16.

2- الصباغ وزهرة البستان ورقة 17 وعلق الوزان على هذا المرض فقال وداء الافراج الزهري الفضيع بأوجاعه وبثوره وقرحه منتشر كثيرا في بلاد البربر لا يكاد يسلم منه إلا قليل» انظر وصف افريقية، ج2، ص84.

- موقف أمراء بني زيان وحكام وهران من الجالية اليهودية:

إذا كان أمراء الدولة الزيانية قد استقبلوا اليهود كما استقبلوا إخوانهم المسلمين وعاملوهم أحسن من غيرهم فإن الاسبان عاملوهم أيضا بنفس المعاملة بعد احتلالهما لوهران والمرسى الكبير ولعل السبب في ذلك يرجع إلى الدور الذي قام به هؤلاء في احتلال وهران عندما فتحوا أحد أبواب المدينة لهم وهؤلاء يؤكدون أن الكفرة أدنهم الله لما استولى على برج المرسى وكان ذلك على يد يهوده ولما ملكوا المدينة انزلوا اليهود بهذا البرج وخلوا لهم النظر في الخرجات البرية والبحرية وثوراتها عنها بنوه من سنة خمسة عشر وتسعمائة لا سنة ثمانين وتسعمائة».

الذي يمكن استنتاجه من النص:

أولا: أن اليهود كانوا بوهران قبل الاحتلال الاسباني لها سنة 915هـ/ 1509م ويبدو أن عددهم بها لا يستهان به فكانوا يزاولون النشاط الحرفي والتجاري ويتحكمون في جبي الضرائب على السلع لصالح الدولة الزيانية، وبعد احتلال الاسبان لوهران حافظوا على ماكان لهم من قبل.

ثانيا: أن الإسبان كانوا في اشد الحاجة لهم نتيجة العلاقة التي كانت تربطهم بسكان الدولة الزيانية ومعرفتهم للعربية والاسبانية وتحكمهم في النشاط التجاري بأراضي الدولة الزيانية لذا سمح بإنشاء الدكاكين وإقامة المخازن ولعل أغلبها للتجار المسلمين الذين كانوا بوهران قبل احتلالها، وحتى اليهود الذين بارحوا المدينة بعد دخول الاسبان عادوا إليها¹.

1- بلوري سيد احمد ، نفس المقال ص 19 .

- أثرهم في الصناعة:

لم يقتصر عمل اليهود على النشاط التجاري، فقط بل امتد إلى النشاط الحرفي. فاليهود منذ القديم كانوا يزاولون الحرف في أغلب مدن الدولة الزيانية وهذا في عصرها الذهبي، لكن تواجدهم بتلك المدن قد زاد بعض الهجرات الأندلسية المتعاقبة على أراضي الدولة الزيانية منذ القرن السابع إلى نهاية القرن التاسع وعلى الرغم من قلة هؤلاء اذا ما قورنوا بما توافد على أراضي الدولة المرينية ثم الوطاسية فالسعدية وكذلك الدولة الحفصية فإن دورهم لا يستهان به في بعث الحركة الصناعية¹ بالمدن التابعة للدولة الزيانية وعلى الخصوص في كل من وهران والمرسى الكبير وهنين وارشقول وبعض المدن الداخلية كتلمسان وقلعة بني راشد. ومن بين المهن التي زاولها هؤلاء في هذه المرحلة موضوع البحث الخياطة والحدادة وصناعة الحلي. إن موقف الإسبان تغير من تواجدهم بوهران لأنهم أصبحوا يشكلون خطرا عليها² ونحن لا تهمنا هذه الفترة التي يمر فيها طرد اليهود بقدر ماتهمنا مكانتهم ودورهم قبل.

فالتقرير نص على مايلي: رغبات دون بيدر أرغوان حاكم وهران دون سون يرى أن تواجد اليهود في المدينة يشكل خطورة، فقد وصل عددهم إلى ثمان مائة بالاضافة إلى العبيد التابعين لهم، مما جعل عددهم يبلغ ألف نسمة، وبالرغم من فقرها عرفنا أنهم سيعاقبون

1- عن هذه الحرف، انظر الباب المتعلق بالحياة الاقتصادية، الفصل الثاني ص211 وما بعدها.

2- هذه الوثيقة تحمل رقم9، 6436 رقم10، لأكاديمية الملكية للتاريخ مدريد بليوري نفس المقال، ص17.

3- عن دون بيدر الارغوان donpedr نفس المقال، ص7، اماحكم وهران خلال سنة 1669 فكان دون فرناد DFernanda، انظر OP cit P479 (Felix de la) Primauderaie R.A.1877.

على أخطائهم بالأشغال الشاقة ونضيف أنهم فقراء دون أجور قليلة، كم من فرص عديدة سمحت للحاكم القيام بالخرجات للبطحاء لتأديب العرب لكن ترك المدينة بكاملها لهذه حال دون ذلك».

يبدو أن هناك عوامل خفية كانت وراء اصدار قرار الطرد الذي لم يجد أذانا صاغية من قبل وهران ومن ضمن تلك العوامل نذكر مايلى:

أولاً: أن اهتمام اليهود بالنشاط التجاري الحرفي بوهران وعلاقتهم بإخوانهم في أراضي الدولة الزيانية والدولة الجزائرية الحديثة قدم خدمات حليلة للإسبان وعلى الخصوص في ميدان الجوسسة التي نستعرض لها فيما بعد لكن انهيار الدولة الزيانية 964هـ/1554م وتغلب باشاوات الدولة الجزائرية على المناطق التي كانت موالية للإسبان وبعد النجاح الذي حقق استبعاد بجاية سنة 963هـ/1535م والضربة القاضية التي وجهت للإسبان في مزهران سنة 966هـ/1558م فقتل فيها الكوديتي Comte Al Caudete فقد أعظم قوته وكادت وهران والمرسى الكبير أسقط بيد الدولة الجزائرية لولا تحصيناتها ووصول الامدادات من اسبانيا لم تسمح للإسبان فيما بعد بالمغامرة خارج مراكزهم عكس ماكان من قبل وعلى الخصوص خلال حكم الكوديتي¹ لوهران فأضعف ربما نشاط الجالية اليهودية بأراضي بني زيان التي كانت تتعامل مع الإسبان.

1- حكم دون مارتيناز القرطبي الملقب بالكوديتي martin de cordava yvelazlo Comte (elie de laPrimauderie) P 467 ،انظر 1558 و 26 اوت 1534 و 4 جوان 1534 ،R.A.1877

لأن نهاية هذه الدولة واشتداد الحصار البحري على وهران والمرسى الكبير جعل السلطة الاسبانية ترى في تواجد ألف من أفراد الجالية اليهودية في وهران خلق لها أزمة اقتصادية من جهة وأمنية من جهة أخرى خوفا من تحالفهم مع المسلمين.

ثانيا: أن موقف حاكم مدينة وهران الذي يتجلى من خلال التقرير المرافق للوثيقة والذي دفع فيه عن اليهود و ذكر بأن الأزمة التي تعاني منها وهران ستكون ظرفية تزول مع الأيام، لكن هذا لا يتماشى مع الواقع ولعل دفاعه يرجع بالدرجة الأولى الى العلاقة التي تربطه بهؤلاء ومن عادتهم استغلال العلاقة مع السلطان الحاكمة لصالحهم وقد حدث هذا بالنسبة لأمرأء الدولة الزبانية فالعلاقة الحسنة ببنهم وبين أبى عبد الله الثاني هي التي سمحت لهم بالدخول إلى المدينة والاستقرار في المنطقة الفاصلة بين القيصرية والمنشور.

ثالثا: إن اليهود قدموا خدمات جليلة للإسبان فهم الذين كانوا يخرجون إلى الدواوير المجاورة للمدينة لجمع الضرائب من الفلاحين المزارعين ومربي المواشي. كما كانت لهم الحرية الكاملة في الحركة خارج المدينة يرافقون القوافل بين تلمسان ووهران وهذا يتجلى لنا من الوثائق الاسبانية تقتصر على البعض منها خلال سيطرة خير الدين على حصن البنيون ببعث، أحد اليهود من مدينة الجزائر مع أفراد جاليته تقرير مفصل حاكم وهران عن مصير الحصن وماحدث للإسبان به تذكر بأن عدد القتلى بلغ خمسة وستين جنديا والاسرى مائة وخمسة عشر منهم خمسة وعشرين امرأة مع أطفالهن حول أغلبهم إلى عبيد¹. وهو ما توضحه أيضا الرسالة التي بعث بها الكوديتي إلى الامبراطور

1- انظر lettre écrite d'Alger par un espion juif لكن حاكم وهران حددها في تقرير
Sans date Arch de simancas estado ,lezago 4611529

شارل الخامس والمؤرخة في خمس وثلاثين وخمسمائة وألف عالج فيها صاحبها دور الجالية اليهودية في نقل المعلومات عن أمراء بنى زيان لحاكم وهران ولم يقتصر الأمر على هؤلاء فقط بل حتى القبائل المعادية للاسبان لأن اليهود كانوا يخرجون من وهران حاملين السلع لبيعها في الأرياف وتبادلها بما يحتاج إليه الاسبان من حبوب ومواشي وبعض الصناعات التقليدية.

وفي ظل هذا يبدو بوضوح ما لليهود من نفوذ في المجال الاقتصادي وموازرة الاحتلال وتدعيمه.

رابعاً: عمد اليهود إلى اضطهاد السكان عندما يخرجون الى الدواوير لاستخلاص الضرائب ناشرين الظلم والاضطهاد يتصرفون في السكان بكامل الحرية وفي هذا الصدد يقول المشرفي¹ كانت لهم حولة عظيمة على بنى عامر لكون الجباية بمحلته على يد اليهود الضريبة فيضرب خباؤه بواسطة دواوير بنى عامر من أولاد عبد الله وغيرهم يتصرف بهم لكونه الملك في رعيته كما شاء أمر ولهذا يضع على رجل هذا الرجل الحبال ويجلد هذا ويتخلى عن سبيل هذا إلى غير ذلك دون معترض.

- أثر علاقة اليهود مع السودان الغربي وأثرها:

لعبت الجالية اليهودية دوراً هاماً في المبادلات التجارية بين السودان الغربي وبلدان العالم الاسلامي وقد اتخذوا من مفترق الطرق التجارية ومراكزها للإشراف على حركة القوافل التجارية². تعرضت كتب الرحالة

1- عبد القادر، المشرفي، في بهجة، الناظر، ص35.

2 حساني المختار الاحوال الاقتصادية والاجتماعية للدولة الزيانية رسالة دكتوراة الحلقة III جامعة الجزائرية 1987 ص 93.

لدور هؤلاء اليهود وكذلك أصحاب النوازل الفقهية ووجهت أسئلة في شأن اليهود إلى علماء تلمسان ومن بين هؤلاء عائلة العقباني وفي هذا الصدد وردت النازلة التالية: (وكتب قاسم سعيد العقباني¹ لمحمد بن موسى الحسني جوابكم في شراء اليهود الذين بالبلاد الصحراوية القريبة من ظاهرة السودان العبيد والإماء الواردين عليهم إبتغاء التجور والاستفادة وطلب الفضل في بيعهم لايعود ذلك من القصور التي تحمل على شرائهم كدوام الملك أو الاستخدام أو الاستيلاء بل الفائدة في الربح خاصة على أن الرقيق في أول انفصالهم عن بلادهم يأتون على مجدهم وناقصون عليه، والاسلام إنما يخالف قلوبهم ويتزينون به بعد الاستقرار في عامة البلاد فهل يصح شراء اليهود باسم التجار فيهم وهم بالحال المعهودة الذي يستخلص من هذه النازلة يتمثل فيما يلي:

أولاً: إن توات من أهم الواحات الصحراوية في أراضي الدولة الزيانية التي يتوافد عليها العبيد من السودان الغربي ولا تزال لحد الآن بعد مظاهر تلك التجارة فهؤلاء الرقيق مازلوا يعاملون معاملة تختلف عن بقية المسلمين، وتوجد أخباء خاصة بهم في القصور منفصلة عن أسيادهم ويمنع التصاهر معهم وحتى المقابر منفصلة في بعض القصور لأنه لايمكن للعبد ان يدفن الى جانب السيد، لكن هؤلاء الزوج اعنتقوا الاسلام بعد وصولهم الى تلك الواحات والبعض منهم كانوا على الاسلام.

ثانياً: إن النازلة توضح لنا بأن الذين كانوا يحتكرون هذا النوع من التجار هم العبيد الذين كانوا يرافقون القوافل التجارية وعلى الخصوص في المسالك التي بين سلجاسة وتوات وتمبكتوا وجوجو وغيرها من المراكز التجارية،

¹ لمؤف محمول مجموعة من النوازل الفقهية ورقة 39 .

كما توضح لنا سيرة المغيلي عبد الكريم أن هناك جالية يهودية كانت متمركزة في إمارة السودان كدولة سنغاي ولهم علاقة مع إخوانهم الذين كانوا بتوات ولذا حاول عبد الكريم المغيلي¹ أن ينتقم منهم عندما علم بمقتل ابنه في أحد قصور توات، طلب من السلطان سنغاني² معاقبتهم.

ثالثاً: إن هذا النوع من التجارة يهدف من ورائها الربح الكثير حيث كان هؤلاء يعمدون إلى نقل العبيد نحو الموانئ الشمالية المطلّة على البحر الأبيض المتوسط ومنها موانئ، الدولة الزيانية حيث يوجد إخوة لهم يحتكرون هذا النوع من التجار فيصدرن العبيد إلى الدول الأوروبية فيباعون من طرف اليهود الذين يتواجدون في أغلب المراكز التجارية وعلى الخصوص الموانئ وتؤكد الوثائق، الاسبانية أن اليهود في كل من الدول الأوروبية والدولة الزيانية والواحات الصحراوية والمراكز التجارية في كل من السودان الغربي متصلون ببعضهم في بعض الأحيان ،هم أفراد من أسر موزعة على تلك المراكز فهم الذين يحددون أسعار العبيد.

رابعاً: أن النازلة توضح لنا ما توصل إليه الحسن الوزان بأن هؤلاء العبيد كانوا ينقلون من قراهم بالقوة بعد الحروب التي كانت تتخبط فيها منطقة السوادن الغربي، وبعض هؤلاء يأتون من النواحي التي اعتنق سكانها الاسلام، وبعض هؤلاء يعتنقون الاسلام بعد أن يتم شراؤهم من أسر اسلامية للعمل في الدور أو في البساتين.

1- المغيلي عبد الكريم مجموعة المغيلي مخطوط بالزاوية البكرية تمطيت ورقة 56 .

2- عن هذا ،انظر رسالة المغيلي تتعلق بدوابة سنغاني مخطوط بالخزانة العامة بالربط تحت رقم 1026 ورقة 16 ورقة.(2) لمؤلف مجهول نوازل فقهية، ورقة 41 أ

ففيما يتعلق بالرقيق المسلمين نجد نازلة وردت في هذه المجموعة ورد فيها قول صاحبها: « من اشترى من اليهود رقيقا حقق إسلامهم هل شراؤهم صحيح، وإنما يحرم بيعه: فأجاب محمد بن موسى الحسنى بقوله: الحمد لله بيع السودان الكفار الأول وردوهم من بلادهم، وهم بصفة المتجسسين من اليهود، والنصارى، ليس بحراس، وإن كان ترك الرفيع منهم أولى وأما صغار السودان فلا سبيل لبيعهم¹ » أما أبو القاسم العقباني فقال وأما شراء اليهود من حقق إسلامهم من الرقيق، فلا يجوز، ولا يكاد يصدر من مسلم والله الموفي، فلا يجوز، ولا يكاد يصدر من مسلم، والله الموفق².

أولاً: هذه النازلة وردت الإجابة عليها من عالَمين يُعتبران من أبرز علماء تلمسان في عصرهما وهما السنوسي وابن زكري وقد وقع اختلاف في إجابتهما عن النازلة.

1: يركزون على الرقيق الذين نقلوا من السودان الغربي وهم على وثنيته، فإن بيع من قبل اليهود ليس بحرام، وفرق بينهم حسب السن، والمكافحة الاجتماعية، فترك الرفيع منهم أولى وأما صغار السودان أي الأطفال فلا سبيل لبيعهم، لأنه أحياناً وربما في أغلب الحالات يفضل بين أفراد الأسرة الواحدة، فيباع بعضهم في مركز والآخرين في مراكز أخرى.

2: إن العقباني يمنع الاتجار بالمسلمين من قبل اليهود سواء كانوا أطفالاً أو نساء ويطلب المسلمين منع هؤلاء اليهود من النوازل وأوردها المازوني يتعلق بمنع هذا النوع من التجارة، لكن عندما ضعفت الدول المغربية، ومن

1- نفسه، ورقة 42 ب. الحسن الوزان، المصدر السابق، ص: 256.

2- نفسه، ورقة 42 أ.

بينها الدولة الزيانية، أصبحت الجالية اليهودية تتاجر بموائى هذه الدولة، فهذه المراكز محتلة من قبل الاسبان. ومما يؤكد على ازدهار المبادلات التجارية بين تلمسان وتوات، وردت هذه النازلة.

- دور اليهود في المبادلات التجارية بين تلمسان وتوات:

من بين السلع يتم تبادلها بين توات وتلمسان العبيد، كما أسلفنا حيث كانه مجموعة، هؤلاء يملكون المخازن التجارية، في القيصرية، تلمسان، وقد أشارت إلى ذلك الوثائق الاسبانية حيث حدد هؤلاء موقع الحي اليهودي، بأنه مجاور للمشور¹، والنازلة توضح هذه العلاقة، فأهم ماورد فيها: « سل عبيد الله أحمد بن محمد بن زكريا التلمساني جوابكم الكريم في أمة مملوكة ببلدنا تزوجت عبدا، لأهل تمنطيت، في زمن العافية وبما أن حدثت الحرب ذهببت العبدة إلى سيدة.

وبقيت الأمة عند سيدها، ولما طال الأمر أرادت تطليق نفسها الانفاق.² توضح هذه النازلة بالاضافة إلى العلاقة بين توات وتلمسان الاضطرابات التي عرفتھا الدولة الزيانية، وخاصة العاصمة، وكان الناس يتركون المدينة كلما كثرت الحروب بها، ومن بين المهاجرين أفراد من الرقيق.³

وهناك نازلة أخرى تؤكد دور اليهود، في المبادلات التجارية وأهم ماجاء فيها، سؤال للإمام سيدي قاسم العقباني: جوابكم المبارك في مسألة يهودي

1 - Cueva, Francisca de la Relacion de la guerra de Tlemcen» in .N .de caleccion de libros Raros curiosos txv Madrid 1881, 397 B .Madrid nº G 47 en manusc

2- المؤلف مجهول نفس المصدر ورقة 143 .

3- نفسه ورقة 43 ب

من تجار الصِّحراء إِتباع من تجار المسلمين تحقق سلعا كثيرة بثمن معلوم، إلى أجل مما يقرب الثمانية ألف دينار ذهباً ونحوها، فلما وصل إلى قصر من قصور الموضع المذكور، وتمنع بأهله، إلا أن سافر أرباب الديون، عاد إلى موضعه وصار، يبيع ويشترى، كما كان أولاً وبيده مال كثير فعندما يطلبه أحد من أرباب الديون الذين كان اشترى منهم السلع المذكورة، يقول هو عديم¹ وهل يطاف اليهودي المذكور بالأسواق وينادي عليه بالعدم والسلام.

فأجاب العقباني يجب في الحاكم أن يضرب على يديه، ويحال بينه وبين ما يؤخذ بيده، ويهجم على منزله، فيجمع جميع أمواله، ويصال حبسه، و يحمل عليه بالسوط ثم يمنع من السوق، ويشهر أمره بإقامة الناس عند المساجد، ومحل الاجتماعات².

وما يمكن استخلاصه من النص يتمثل في أن موقف المسلمين من اليهود لم يكن الدافع إليه الجانب العقائدي كما ذكر بعض الباحثين، واليهود، عندما عالجوا موقف عبد الكريم المغيلي من الجالية اليهودية في تمنطيت.

أولاً: أن التجار الذين كانوا يتوافدون على توات من المراكز التجارية، كانوا يعمدون إلى بيع سلعهم لكبار تجار الجالية اليهودية، بتوات، وينتظرون بيع السلع ولأخذ أموالهم لذلك يجدون وقت أخذ تلك الأموال، ثم يعودون لقبض أموالهم لكن هؤلاء يعمدون إلى إِتباع طرق ملتوية حتى لا يسددوا ديونهم ومنها

1- لمؤلف مجهول المصدر السابق ورقة 43 أ

2- نفسه ورقة 43 ب .

الدخول إلى قصرهم والتحصن به وبذلك نجد الصراع الذي حدث بين هؤلاء وأولئك.

ثانياً: أن اليهود كانوا يعودون إلى عملهم في السوق بعد مبارحة صاحب الدين بتوات، وهو ما جعل العقباني يطالب بمصادرة أموال هؤلاء التجار وحسبهم.

ثالثاً: أن كل تاجر سواء أكان يهودياً أو مسلماً يقوم برفع الأسعار أو احتكار السلع أو عدم تقديم الديون لأصحابها يطرد من السوق و يشهر به في الأماكن التي يتوافد عليها الناس كالساحات والمساجد حتى لا يتعامل الناس معه في المستقبل وهذه العملية مجدية للغاية لأنها تقضي على تلاعب التجار بأموال الناس¹.

- موقف المغيلي من اليهود في توات:

كما تعرض عبد الكريم إلى وضعية الجالية في توات وغيرها من القصور الصحراوية في نهاية القرن 9هـ/15م وبداية القرن 10هـ/16م. ومن بين ما أورده قوله: قبائل في أطراف الصحراء، حيث لا سألهم حكم ولا أمراء، يتخذهم اليهود اجلاء ويلقبونهم بالغلائف، ويجعلون الموازين والسكة بأيديهم، دون أمير يكون عليهم، فيغشون للمسلمين خاصموه حتى لا يتوصل إلى أخذ الحق منهم¹».

1- مثل ما عليه الحال في عصرنا هذا.

1- لمؤلف مجهول نفس المصدر ورقة 56 .

نستخلص من هذا النص:

أولاً/ إن اليهود في الواحات الصحراوية وبالخصوص اقليم توات كانوا يعتبرون سادة القوم، لتعاونهم مع أعيان تلك القصور، فكانوا لا يعترفون بما تقره الشريعة الاسلامية في حقهم.

ثانياً/ إن اليهود كانوا متواجدين في أغلب قصور توات وبالخصوص قصر أولاد داود² تمنطيت، لأن هذه الأخيرة تعتبر المركز الأساسي للمبادلات التجارية بين السودان الغربي وبلدان العالم الاسلامي في مشرقه ومغربيه لأنها تقع على الطريق التجاري الذي يربط هذه البلدان لذلك توافد عليها عدد من اليهود من الدول الاسلامية والمسيحية لاحتكار النشاط التجاري بها، فالمكائيل والموازين بأيديهم، وبذلك يتحكمون في السلع وأسعارها كما كانوا يقومون بضرب النقود المتداولة بين التجار سواء في توات أو غيرها من الواحات الصحروية ولم تكن هناك سلطة تراقب النوعية في تلك الأماكن وهو ما جعل هؤلاء المسلمين يردون على المغيلي بقولهم: على هذا أدركنا أباؤنا وعليه أدركت أباؤنا أباؤهم، ولم نسمع من أنكر ذلك تطبيق الأحكام الاسلامية على هؤلاء لم يتم منذ نزولهم بتلك البقاع الصحراوية، وحتى الفقهاء أنفسهم لم يفرضوا على هؤلاء اليهود الجزية.

ثانياً/ إن هؤلاء هم المشرفون على الأسواق التجارية، ولذلك فإن خروجهم من قصورهم سيؤدي إلى تعطيل هذه الأسواق، ويشير كذلك المغيلي إلى خطر

2- لا يزال قصر أولاد داود لحد الآن محافظة على تلك الأسوار والحصون التي كانت في عصر عبد الكريم المغيلي وحتى الدكاكين لا تزال الآن باقية.....

هؤلاء اليهود، على أمن السكان في توات¹ وغيرها من الواحات التي كان يقيم بها المسلمون، فتسببوا في الفتن بين القصور حتى لا يكون هناك اتحاد، يهدد مصالحهم الاقتصادية، في المنطقة وهي نفس السياسة التي كان عليها اليهود في أغلب أمصار الدول الإسلامية، كالأندلس، والمغرب، وحتى بلدان المشرق، وعلى الخصوص عندما يكون هناك تعاون بينهم، وبين أعيان تلك القصور². لأن القصور التواتية كان يشرف عليها الأعيان و رجال الزوايا لتأثرهم على المجتمع هناك وذكر المغيلي أن نفوذهم جعلهم لا يتقيدون بما جاءت به الشريعة الإسلامية، فهم ينكرون ارتداء الزنانير ويتزينون بالزّي الرفيع ويتخذون الرقيق، ويظهرون ماشاءوا من التعاضم أولاً وأمورهم، ويرفعون أصواتهم، بذلك في أعيادهم وأفراحهم ويحدثون المعابد حيث شأؤوا بين دور المسلمين ويرفعون أصواتهم بالقراءة وغيرها، وأحدثوا كنيسة، واتخذوا النقود وعلى الخصوص جودة الذهب المستعمل.

كما كانوا يقومون بتقديم القروض للتجار وهو ما جعل هؤلاء في رأي المغيلي يغشون المسلمين ويخونهم ويخدعونهم³.

ثالثاً/ نجد هناك تعاوناً بينهم وبين ذوي الجاه، والمكانة في تلك القصور، فيقدمون هؤلاء اليهود عندما يحددون معارض لهم وأحسن مثال على ذلك، ما وقع لعبد الكريم المغيلي الذي لم يستطع أن يحقق ما كان يصبو إليه في توات، مما جعله يفضل الانتقال إلى السودان العربي، وقد تعاون هؤلاء

1- لمؤلف مجهول المصدر السابق، ورقة 45.

2- نفسه ورقة 45 ب الركائز من اللباس فرض على اليهود منذ القرون الأولى للهجرة.

3- لمؤلف مجهول، المصدر السابق ورقة 44.

اليهود وحلفاؤهم على ابنه فقتلوه.

وكان هؤلاء اليهود لا يدفعون الجزية لأن المسلمين الذين كانوا بتلك القصور لما طلبوها منهم إدعوا أنهم كانوا معفيين منها في العصور التي سبقت وصول المغيلي إلى توات، وهو ما جعل هذا الأخير يردّ على ذلك بقوله: "فإذا قيل لهم أنكم أعنتم اليهودي على التمرد ومنع الجزية، وإذاية المسلمين بقوله، على هذا أدركنا أباينا، وعليه أدركت آباؤنا آباءهم، ولم نسمع قط من أنكر ذلك، وحتى الفقهاء ونحن ان قهرنا اليهود يرحلون عنا إلى من يمنعهم فتدركنا المعرة وتعطل أسواقنا¹"، ومن الملاحظ: ³¹

أولاً: إن وجود اليهود في توات، وغيرها من الواحات يعود إلى فترة زمنية قديمة ولعله لعهد الدولة الرستمية² التي اهتمت بالمبادلات التجارية مع السودان، وكان بداخل تلمسان حي خاص باليهود³ ومن جملة ما عرفوا به يقولون العرب بنو أمة منا ونحن خير منهم في الدين لأنهم يقتلون النفوس، ونحن لا نقبلها، إلى غير ذلك من العظائم التي ارتكبوها⁴.

ثم يوجه نقدا للعضو الذي أفتى اليهود في رفع الأصوات عند القراءة والألات وأنواع الظلالات⁵.

1- لمؤلف مجهول المصدر السابق ورقة 44ب.

2- الدولة الرستمية 160-296 هـ/776-909م.

3- ابن مريم، البستان ص263.

4- لمؤلف مجهول المصدر السابق ورقة 45ب.

5- نفس المصدر ورقة 45أ.

ومما يؤكد احتكار هؤلاء اليهود للنشاط التجاري يقول المغيلي تصرفات في البيع والشراء وقضاء الحوائج في بعض بلاد الصحراء على أيدي اليهود، فلا يكاد المسلم يتوصل لحاجة من حوائجه، ولا يدفع شيئاً من سلعته، في غالب الأمر إلاّ على أيديهم حتى أن أهل البلد المذكور إذا جاء عليهم يوم السبت سبتوا في كثير من تصرفاتهم وظهر أثر السبت على أسواقهم وجرى ذكره على ألسنتهم، يوم السبت لا يجد قبولا فترى التاجر إذا أقدم للبلد نزل في منازل اليهود يأكل من أطعمتهم ويصبح ويمشي في جماعتهم، ويخالطهم كما يخالط المسلمين أحبابه المسلمين خوفاً على تجارته من الكساد واختيار منازلهم على سائر منازل البلاد¹.

ومن أهل البلد المذكورين من يتخذ من اليهود خادماً يتصرف في قضاء حوائجه ويؤمله على البيع والشراء وغيره. فهذا النص الذي أورده المغيلي نستخلص منها مايلي:

أولاً: أن اليهود كانوا من ذوي النفوذ في توات لعلاقاتهم بأعيان القصور، الذين كانوا يقبلون الهدايا التي تقدم لهم من قبل هؤلاء وهو ما جعل السكان الذين يواجهون مشاكل يتوافد على دكاكين اليهود، الذين كانوا يتدخلون لصالحهم لدى أعيان هذه القصور، للعلاقة الحسنة بينهم وبين أفراد الجالية اليهودية، وإحتكارهم للنشاط التجاري، لأنه لا يمكن لأي تاجر أن يعارض اليهود تسويق سلعتهم، وشراء أخرى من أسواق توات، والقصور التابعة لها، وقد أدرك ذلك حتى التجار القادمون إليها من السودان الغربي، أو بلدان المغرب، فكانوا يخاطبون هؤلاء اليهود لكي يتمكنوا من التصرف في سلعهم

1- نفسه ورقة 45 ب .

وشراء سلع جديدة وهو ما دفع إلى القول: يكاد المسلم أن يتوصل لحاجة من حوائجه أو أن يبيع شيئاً من سلعته في أغلب الأمر إلاّ بأيديهم¹.

ثانياً: أن قصور توات أصبحت تحمل طابعا يهوديا لسيطرة هؤلاء على شريانها الإقتصادي، فالأسواق والدكاكين تعلق يوم السبت بدل يوم الجمعة، ولا تقضى حوائج الناس في ذلك اليوم، وكذلك أعياد اليهود التي يحتفلون بها في أغلب تلك القصور التواتية.

ثالثاً: إن القوافل التي تأتي من السودان الاسلامي، كانت لا ينزل إلاّ بأحياء الجالية اليهودية، لكي يتمكنوا من بيع سلعهم، وشراء السلع التي يحتاجون إليها، وإذا نزلوا بخارج منازل اليهود تبقى للسلعة مكدسة في الأسواق لضغط اليهود على التجار².

- أثر اليهود على الأحوال الاجتماعية:

هذا فيما يتعلق بدور الجالية اليهودية، في الميدان الاقتصادي أما في الجانب الاجتماعي فإن لليهود دورا كبيرا أيضا.

وفي هذا الصدد يقول: صاحب هذه النوازل: «سئل محمد بن احمد بن قاسم العقباني جوابكم في أهل الذمة، هل تلزمهم الضيافة في البادية، والحاضرة، أو لا تلزمهم إلا في الحاضرة وعلى اللزوم فهل يلزمهم منها إلا مقدار ما يقوم بالضيف غداؤه وعشاؤه؟».

1- لمؤلف مجهول، نفس المصدر السابق ورقة 46 أ.

2- نفسه، ورقة 46 ب.

فأجاب: «الجزية المفروضة على أهل الذمة، مع الأرزاق، والضيافة لازم أن ذلك غير أن الضيافة على حال المضيف وراء الإمام يمكن سقوط الأرزاق، والضيافة مع ما أحدث عليهم من الظلم فإن لم يكن ظلم». يستفاد من هذا النص مايلي:

أولاً: إن هناك ضريبة تدفع من قبل أفراد أهل الذمة، ومن بينهم الجالية اليهودية، والتي تعرف هذه الضريبة، والمقصود بها دفع جزء من أموالهم لصالح بيت مال الدولة، ترجع عائدتها على الغرباء الذين يتوافدون على أراضيها، لكن يبدو أن فترة انصعف التي عرفتھا الدولة دفع بقابض هذه الضريبة إلى التعسف في أخذھا لذا قال تسقط الأرزاق، والضيافة، مع ما حدث عليهم من المظالم.

ثانياً: إن القرآن وأحاديث الرسول «ص» لا تقر هذه الضرائب بل تذكر الجزية التي حددت من الفقهاء بالنسبة للوضع الاجتماعية، أهل الذمة وكذلك سن الذي يدفعها، ومن بين المواضيع التي تعرضت لها كتب النوازل الفقهية قضية الملابس التي حددتها الفقهاء.

وردت مجموعة من النوازل تتعلق بهذا الموضوع منها هذه النازلة قال فيها: « كتب محمد بن العباس جوابكم في لباس اليهودي هل يمنعون من الترفه في اللباس؟، وإنما يكلفون بشد الزناز ويتركون ما يشتهون من اللباس وهل يسوغ رفع أبنيتهم عن أبنية المسلمين» وإلا فإنه لا يسوغ ذلك فكيف إذا كان فعلهم ذلك على وجه التحصن لرقابهم وأموالهم؟، لأنهم بموضع لاسلطان فيه ولا والي من جهته، فإذا كانت فتنة بين القبائل في الموضع ركب أهل

القصور المجاورين لقصور اليهود قصورهم مما يجعل هؤلاء لا يخشون على أنفسهم¹».

إن الجالية اليهودية بعد احتكارها للمبادلات التجارية بين المراكز المختلفة وتحكمها في السلع القادمة من السودان الغربي، والدول الأوروبية، وتقريرها للأسعار التي تراها مناسبة لها، جعلتها تستفيد من ثروات مالية كبيرة وبالخصوص في المرحلة الأخيرة من حياة الدولة الزيانية، أثرت تلك الأموال على وضعيتها الاجتماعية، فأصبح أفرادها يعيشون حياة الترف، بملكهم للعبيد، والجواري، وبنائهم للقصور إرتدائهم ملابس فاخرة، وامتطائهم، أجود الجياد فتخلوا عما كان يربطهم بالدولة الإسلامية التي كان حدد لهم فيها نوع الملابس حتى يفرق بين أهل الذمة والمسلمين.

ثانيا: أن بعض الفقهاء عارضوا هذه الوضعية في مقدمة هؤلاء عبد الكريم المغيلي الذي شن حربا على هؤلاء.

وهناك فريق يرى بأنه لا يمنع عليهم اللباس الفاخر بل يطالبون بشد الزنار فقط، لكن البعض لا يفرض على هؤلاء لباسا معينا لأذن الوضعية السياسية التي أصبحت عليها بلدان المغرب الإسلامي وعلى الخصوص الدولة الزيانية حيث انعدم الأمن، سيؤثر على أفراد الجالية اليهودية الذين كانوا يزاولون أنشطة الاقتصادية لذلك لا يطالبون بلباس معين حتى لا يكتشف أمرهم خوفا على أرواحهم ونهب أموالهم نتيجة للفوضى التي عرفتھا منطقة توات في نهاية القرن 9هـ/15 وبداية القرن 10هـ/16م، حيث اشتد الصراع بين قبائل

1- لمؤلف مجهول، نفس المصدر، ورقة 46 ب .

الناحية والإغارة على القصور، منها قصر بني داود الذي تقطن به الجالية اليهودية في تمنطيت.

الواقع أن اليهود حينما أحسوا بضعف دولة بني عبد الوادي حاولوا التخلي عن دفع الجزية التي فرضت عليهم شرعا وفي هذا الصدد يقول العقباني عن ذلك ومثله: "مآعهدناه في مغربنا يقصد القرن 9 هـ/15م".

مواطاة العمال لبعض يهود الكبوس على اعتزازهم بوضع الجزية استقباحا عندهم مساواتهم للذين يؤدنها واستكبار في مخادعة للخروج عن دائرة من رسم الله فيهم أدائها مذلة وسمحوا في ذلك لولا خدمتهم للعامل.¹

يستخلص من هذا النص: «إن هناك تواطؤ بين السلطة الحاكمة واليهود التحايل على الشريعة² التي لها موقف واضح من أهل الذمة والجزية مصدر من مصادر بيت مال المسلمين³ وفي توات نال اليهود منزلة سامية جعلتهم يعمدون الى بناء البيع فبنوا عدة بيع لهم في قصور توات حيث كان يقيم ابو عبد الله محمد بن عبد الكريم التلمساني⁴ وصحبته، فقام عليهم بمساعدة اهالي توات في هدم البيع وتطبيق الجزية عليهم»، وقد تعرض المغيلي الى مخالفة قاضي توات، وهو ابو محمد عبد الله بن ابي بكر العصنوني، فكتب المغيلي الى علماء فاس وتلمسان في شأن هذا الموضوع فانقسم هؤلاء بين مؤيد ومعارض، فمن المؤيد له الإمام محمد بن يوسف السنوسي المشهور

1- لمؤلف مجهول : مجموعة من النوازل ورقة 17ب.

2- نفسه. ورقة 47 ب .

3- المازوني الدرر المكنونة ، ج1، ورقة 276.

4- الونشريسي المعيار ج1 ، 256 .

بتأليفه في علم التوحيد(والمتوفي سنة 895هـ/1484)¹ ولقد استفدنا مما دلل به السنوسي على فتواه الفقهية الصبغة السياسية التي اكتشفها في هذه القضية، وعرفنا مدى الهوة العميقة التي أحدثتها اليهود، وبعد ووصول جواب السنوسي² لتوات ثار التواتيون، وهدموا معابد اليهود. ويعلق المغيلي على تعامل اليهود مع السلطة فيقول: «من التعدي والطغيان والتمرد على ما في الأحكام بتولية أرباب الشركة أوخدمة السلطان وأنه تسهلا من المسلمين مع هؤلاء اليهود حتى كان الواحد منهم بقربه إلى اليهود من نفسه وعياله أو يستعمله في أعماله ويجعل بيده ماشاء من ماله مع أنه لا دين له ولا مروءة»، يوضح هذ النص:

أولاً: إن سلاطين الدولة الزيانية قد جعلوا من اليهود بطانة يشاركونهم في الأحكام وهو ماجعل العلماء يعارضون ذلك ويعانون من ثروتهم ضدهم مما أدى بالبعض إلى الهجرة كما فعل عبد الكريم المغيلي الذي ترك تلمسان وتوجه إلى توات وعندما ما فشل في القضاء على اليهود بها لوجود مؤيدين لهم في توات وهو ما تؤكد هذه النازلة، رحل إلى السودان فوجد تأييدا من أمرائها الذين ساعدوا في نشر الاسلام في تلك الربوع .

أما النازلة فقد جاءت على لسان قاسم بن سعيد العقباني وكتب قاسم بن سعيد العقباني لطف الله به الحمد لله سيدي جوابكم في مسألة وطن ليس به سلطان ولا حاكم وأهل الوطن المذكور لا بد لكل واحد منهم أن يشتد إلا من له هنالك وجاهة وحرمة ليمنعه من الظلم والافراط في الإهانة إن لم

1- ابن مريم البستان، ص 237

2- نفسه، ص 236 .

يفعل اليهود ذلك فضاغ حقهم وأخذت أموالهم وجرت عادة هؤلاء أن يتحصنوا أمرا استندوا إليه بالهدايا والصرف والدرهم وغيرهم فهل يا سيدي يسوغ لأحد منهم و يحل بمانعهم ويكون ذلك شبيها بالجزية ولا يحل له.

فأجاب: « الحمد فتول هدية اليهود إلى أمد استند إليه فمن له وجاهة يمنعه من العداء عليه في ماله أو في بدنه سانغ ان يشاء الله ولا خرج به على قائلة منه¹ ».

فالنازلة توضح لنا الرأي المعارض لعبد الكريم وهو أن هؤلاء اليهود يوجدون في منطقة ليس لها سلطان وأهل الوطن يعتمدون على ذوي الوجاهة أي شيوخ قبائل الناحية الذين يتحكمون في أمور الوطن، ولذا لا يمنع على اليهود أن تكون علاقتهم حسنة بهذه الفئة للمحافظة على تجارتهم وحتى تقيم نصيبا من الأموال لصالح هؤلاء الناس.

ولعل هذا ماجعل هؤلاء يعارضون عبد الكريم المغيلي في موقفه من اليهود ويتهمونهم بأمور تتعارض مع الشريعة الإسلامية² وهو ما تؤكد هذه النازلة فقد خصصها صاحبها إلى أولاد يعقوب³ أنصار عبد الكريم المغيلي فقال عنهم رجل من أولاد يعقوب أصحاب المغيلي: « هربت إليه أمة امرأة من القبيل الذي قاتلوهم بأمر حلول المغيلي عندهم وقد سمعتهم وعلمتم

1- لمؤلف مجهول نفس المصدر ورقة 49 أ

2- توجد في الخزانة العامة بالربط رسالة لابن هلال رد فيها على عبد الكريم المغيلي في قضية اليهود مخطوطة تحت رقم 2500 ورقة 56 .

3- يوجد قصر أولاد يعقوب بتمنطيت غير بعيد عن قصر أولاد دواد ولازال المنزل الذي نزل به المغيلي الآن.

ما يزعمه المغيلي في أعدائه من إباحة دمائهم وأموالهم فعمد الرجل إلى الأمة ووطئها فولدت منه ولدا فهل يدار عنه الحق ولا يلحق به الولد وكانت عادة البلاد أنهم يملكون مثل ذلك ولكنه ما استمروا على قبيح عاداتهم فزادهم الله الرجل بزعمه فوق الرجل فيما وقع فيه¹ .

فالذي يستخلص من هذه النازلة يتمثل فيمايلي:

أولاً: أن وصول المغيلي إلى توات جعل أعيانها ينقسمون على أنفسهم منهم من اليده ووقف إلى جانبه ويأتي في مقدمة هؤلاء بنو يعقوب الذين لا يزلون لحد الآن يحتفزون بذكرياته ولا يزال بداخل قصرهم المنزل الذي سكن به والمخزن الذي كان يخزن فيه سلاحه خلال مواجهة يهود قصر دواد غير بعيد عنه. بينما وقف آخرون إلى جانب عبد الله العصوني قاضى توات وهو تلمساني أيضاً، وكان الأخير من المعارضين لموقف عبد الكريم المغيلي من الجالية اليهودية ولا يزال أثر القصر الذي كان به العصوني والمسجد الذي عرف به.

ثانياً: ما هو معروف في المصادر الاسلامية أن عبد الكريم المغيلي قد أباح أموال اليهود ودمائهم وأعلن الجهاد في قتالهم ولعل هذا أساء إلى حلفائهم من قصور توات الذين كانت لهم علاقة ودية بهؤلاء اليهود.

لم يكن المغيلي هو المعارض لهؤلاء اليهود بل نجد في كتاب الونشريسي مجموعة من النوازل تعالج هذا الموضوع منها الإمام الذي يدخل اليهود لداره وتخرج زوجته وأولاده خسيس عديم الغيرة .

1- لمؤلف مجهول نفس المصدر السابق ورقة 49 ب .

فالنص يؤكد على ان أهل الذمة كانوا على علاقة بجميع الفئات الاجتماعية
ومن بين هؤلاء الأئمة الذين كانوا يستقبلونهم في بيوتهم يتنافى مع غير
الاسلامية.

المصادر والمراجع

* المخطوطات

- التتسي: نظم الدر والعقبان في شرف بني زيان مخطوط بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم 444
- أبوسعيد العقباني: تحفة الناظر وغنية الذكر في حفظ الشعائر وتغيير المناكر مخطوط بالمكتبة الوطنية بالجزائر.
- مؤلف مجهول: زهر البستان مخطوط بمانشستر ببريطانيا
- مؤلف مجهول: غزوات عروج وخير الدين مخطوط بالمكتبة الوطنية.
- المازوني: الدر المكنونة في نوازل مازونة مخطوط بالمكتبة الوطنية تحت رقم 1335/1336
- الياكوتي: تلخيص الآثار وعجائب المسالك والأمصار مخطوط ومصور على ميكروفايلم بمعهد المخطوطات القاهرة.

* المصادر

- ابن آدم أبو عبيد قاسم: الخراج تحقيق محمد شاكر الطبعة الثانية القاهرة 1384.
- ابن الأبار أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي ت سنة 658: كتاب الحلة السيرة ط 1 تحقيق حسن مؤنس الشركة العربية للطباعة والنشر القاهرة 1963.
- كتاب التكملة لكتاب الصلة تحقيق محمد بن أبي شنب والفريد بل المطبعة الشرقية الجزائر.

- ابن الأثير أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني ت630: الكامل في التاريخ 8 اجزاء نشر دار الكتاب العربي بيروت 1387/1967

- ابن بشكوال ابي القاسم خلف بن عبد الملك: كتاب الصلة مراجعة عزت العطار الحسيني مكتبة المثنى بغداد 1374/1955

- ابن بطوطة شمس الدين ابو عبد الله بن ابراهيم ت703: رحلة ابن بطوطة دار صادر بيروت للطباعة والنشر بيروت 1384/1964

- ابن حزم ابو محمد بن سعيد 456: جمهرة انساب العرب تشر ليفي بروفنسال القاهرة 1948

- ابن حوقل ابو القاسم ابن حوقل النصيبي ت367: كتاب صورة الارض ط2 مطبعة بريل ليدن 1938

- ابن خردادبة ابو القاسم عبيد الله بن عبد الله في حدود 300هـ: المسالك والممالك بريل ليدن 1889

- ابن الخطيب لسان الدين بن عبد الله ت776: أعمال الاعمال فيمن بويق قبل الاحتلام تحقيق احمد مختار العبادي ومحمد ابراهيم الكتاني دار الكتاب الدار البيضاء 1964.

- الاحاطة في اخبار غرناطة نشر محمد عنان رقم الحل في نظم الدول تونس 1316/1899.

نفاضة الجراب تحقيق محمد العبادي بدون تاريخ

اللمحة البدرية في الدولة الناصرية القاهرة 1947

معيار الاختبار في ذكر المعاهد والاثار الرسالة الثالثة من مشاهدة لسان الدين ابن الخطيب ببلاد المغرب جامعة الاسكندرية 1958

- ابن خلدون عبد الرحمان ت808: العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر بيروت 1968

المقدمة دار الكتاب اللبناني 1968

التعريف بابن خلدون ورحلته شرقا وغربا تحقيق ابن تاويت القاهرة لجنة التأليف والنشر 1951

- ابن خلدون يحيى: بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد نشر الفريد بل مع ترجمة الى الفرنسية جزاءن ج1/1904 والثاني في قسمين 1913 وقد حقق الدكتور حاجيات الجزء الاول سنة 1980

- ابن خلكان ابو العباس شمس الدين احمد بن محمد ت681: وفيات الاعيان وانباء ابناء أهل الزمان تحقيق احسان عباس دار الثقافة بيروت 1971

- ابن ابي زرع ابو الحسن علي بن عبد الله الفاسي ت ق8هـ: الانيس المطرب بروض القرطاس في اخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس

- ابن ابي دينار ابو عبد الله محمد بن ابي القاسم الرعيني القيرواني ت 1681/1092: المؤنس في اخبار افريقية وتونس تحقيق محمد شمام طبع

المكتبة العتيقة ط 3 تونس 1967 ونشر مطبعة النهضة تونس 1950

- ابن صاحب الصلاة المن بالامامة تحقيق ممد التازي الدار البيضاء

ابن ابي الضياف احمد ت1291/1874؛ 1875

اتحاف أهل الزمان باخبار تونس وعهد الامان ج 1 ط تونس 1963

- ابن سعيد علي بن موسى المغربي: كتاب الجغرافيا ط2 تحقيق العربي

اسماعيل ديوان المطبوعات الجامعية الجزائر 1982

- ابن الصغير حي في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري

تاريخ أئمة الرستمين 1908

- ابن عبد الحكم عبد الرحمان بن عبد الله ت 257: فتوح افريقية والاندلس تحقيق انيس الطباع مكتبة دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر بيروت 19
- ابن عذارى المراكشي ابو عبد الله محمد ت في القرن السابع الهجري البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب تحقيق ج ؛ س؛ كولان وليفي - بروفسال دار الثقافة بيروت 1384/1965
- ابن فرحون ابو الفداء ابراهيم علي بن محمد توفي 799/1397
- الديباج المذهب في معرفة اعيان المذهب ط 1 دار السعادة القاهرة 1329
- ابن قنفذ القسنطيني: الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية الوافيات تحقيق عادل نويهض.
- ابن منظور محمد بن مكرم بن علي الانصاري ت 711: لسان العرب المحيط اعداد يوسف الخياط دار لسان العرب بيروت 1970.
- ابن مريم ابو عبد الله محمد بن احمد الشريف المليتي المديوني التلمساني البستان في ذكر الاولياء والعلماء بتلمسان تحقيق محمد بن ابي شنب الطبعة الثعالبية الجزائر 1326/1908.
- ابو الفداء عماد الدين بن اسماعيل بن محمد بن عمر ت 732: تقويم البلدان تصحيح رينود ديسلان باريس 1840
- المختصر في اخبار البشر جزءان المطبعة الحسينية القاهرة
- البغدادى ابن عبد المؤمن ت 839/1438: مرصد الاطلاع على اسماء الاماكن والبقاع طبعة حديثة في 3 اجزاء

- البكري ابو عبد الله ت487: المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب وهو جزء من كتاب المسالك والممالك مكتبة المثى بغداد ومطبعة الحكومة الجزائرية 1857

- التيجاني ابو محمد عبد الله بن محمد التيجاني كان حيا سنة 13/702 رحلة التيجاني المطبعة الرسمية تونس 1958

- التنسي ابومحمد عبد الجليل التنسي: نظم الدر والعقبان في بيان شرف بني زيان حقق جزء منه محمود بو عياد 1977

التمبكتي ابو العباس احمد بابا بن احمد الصنهاجي السوداني 1555 / 963
نيل الابتهاج بتطريز الديباج وهو على هامش المذهب لابن فرحون ط 1
القاهرة 1329

- الدباغ ابو زيد عبد الرحمان الانصاري ت696: معالم الايمان في معرفة أهل القيروان ط2 اكمله وعلق عليه ابو الفضل القاسم بن عيسى بن يحيى التتوخي ت839 تحقيق محمد الاحمدي ابو الانوار واخرون مكتبة الخانجي 1968

- الدرجيني ابو العباس احمد بن سعيد ت670: كتاب طبقات المشائخ بالمغرب تحقيق ابراهيم طلاي مطبعة البعث قسنطينة 1974/1394.

- الزركلي خير الدين: الاعلام 11 جزء ط 3 بيروت 196
الزاركشي تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية تحقيق محمد ماضور تونس
المكتبة العتيقة 1966

- الزهري: كتاب الجغرافيا نشر محمد الحاج صادق مجلة الدراسات الشرقية
للمعهد الفرنسي دمشق 1967: 1968

- الضبي ت 459: بغية الملتمس في تاريخ اخبار الاندلس علمائها وامرائها
وشعرائها ودوي النباة ومن دخل اليها واخرج منها ط مجريد 1884.
- الشيرازي عبد الرحمان بن ناصر بن عبد الله الشافعي ت 1193/589.
نهاية الرتبة في طلب الحسبة تحقيق ونشر باز العريني القاهرة 1946.
- العمري ابن فضل الله ت 1349/749: مسالك الابصار في ممالك الامصار
نشر وتحقيق احمد زاكي القاهرة 1924.
- العبدري ابو محمد عبد الله بن محمد العبدري القرن 8 : رحلة العبدري
المسماة بالرحلة المغربية تحقيق محمد الفاسي الرباط.

الفهرس

5.....المقدمة

الفصل الأول

- 9.....- الطبقات الاجتماعية
- 9.....- عناصر السكان
- 10.....- الخريطة السكانية
- 10.....- القبائل البربرية
- 22.....- العلاقة بين القبائل البربرية والدولة الزيانية
- 28.....- القبائل البربرية
- 33.....- بنو تويجن
- 36.....- بنو راشد
- 36.....- مغراوة
- 38.....- سطماطة
- 39.....- هواره
- 40.....- بنو يلومي وبنو ومانوا
- 42.....- أولاد سيدي دحو
- 43.....- أولاد محمد بن يحيى
- 43.....- مهاجرة
- 43.....- أولاد أحمد الورغي
- 43.....- أولاد العبد
- 47.....- أهم القبائل العربية
- 48.....- وأهم بطون زغبه

- 48..... قبائل بني عامر
- 62..... العلاقات بين القبائل العربية والدولة الزيانية
- 64..... علاقة القبائل بعضها ببعض
- 68..... القبائل العربية
- 70..... تغيير مضارب القبائل
- 70..... حوض الشلف
- 71..... النواحي المجاورة لتلمسان
- 72..... الجهة الغربية
- 72..... القبائل العربية
- 73..... بطونهم
- 73..... أولاد عبد الله
- 73..... أولاد علي
- 74..... حميان
- 74..... بنو شافع
- 75..... قيزة
- 76..... القبائل البربرية
- 76..... الجاليات الأجنبية
- 77..... الأندلسيون
- 80..... العبيد
- 80..... التجار
- 81..... الجالية اليهودية
- 83..... العبيد
- 83..... الطبقات الاجتماعية

85	- طبقة الحكام
85	- الأسرة الحاكمة
89	- الطبقة الثانية
91	- الأشرفاء
94	- الفقهاء
96	- المتصوفة
97	- القضاة
99	- الأثر السلبي على القضاء
101	- الرعاية والأحوال الإقتصادية على الطبقات الإجتماعية
110	- الامراض الاجتماعية
113	- المأكولات
115	- الملابس
120	- الجنود

الفصل الثاني

127	- أثر الصراع على الأوضاع الإجتماعية
127	- أثر الصراع على مدن الدولة (المدن الرئيسية)
127	- مدينة تلمسان
129	- مدينة تلمسان من خلال كتب الرحالة
131	- الأبواب
133	- الفتوح الاسلامي
133	- تلمسان في عهد الامير ابي قره اليفريني
134	- تلمسان في عهد الادارسة

- عودة تلمسان لزناتة 135
- تلمسان في عهد المرابطين 135
- تلمسان في عهد الموحدين 136
- تلمسان في عهد بني زيان 137
- ضعف سكان مدن الدولة 146
- وهران 150
- المرسى الكبير 151
- المدن الثانوية 153
- الأرياف 158
- أثر الغزو الإسباني على الريف الزياني 158
- الغزو القبلي 163
- أثر شيوخ القبائل على الأرياف 168
- غارات القبائل 173
- الامراض الاجتماعية 176
- انتشار اللصوصية 181
- انحراف في تطبيق الأحكام الشرعية 184
- أثر شيوخ القبائل على واحات جنوب واقليم توات 186
- الطرقية وتأثيرها على أحوال الدولة الزيانية 189
- أثر الطرقية في الميدان الاجتماعي 191
- التأثيرات السلبية على الأسرة 197
- دور المرأة 197
- الزواج والاسرة 199
- أثر انعدام الأمن على المرأة 207

- 211.....التأثيرات السلبية بالنسبة للطبقة العاملة -
- 211.....المزارعين -
- 211.....أنواع المزارعين -
- 213.....الظروف الطبيعية -
- 213.....الرعاية -
- 214.....الحرفيون -
- 214.....الصناع -
- 215.....التجار -
- 216.....بقية الوظائف -
- 217.....الحمامون -
- 218.....المخزنون -

الفصل الثالث

- 221.....الجاليات الأجنبية -
- 221.....الجالية الأندلسية -
- 221.....علاقة الدولة الزيانية بالأندلس قبل سقوط غرناطة -
- 227.....أثر الأندلسيين في المجتمع الزياني -
- 231.....هجرة الأندلسيين ومراكز تواجدهم بأراض الدولة -
- ٢١.....تلمسان -
- 236.....أثر الأندلسيين -
- 236.....مراكز تواجد الأندلسيين -
- 240.....موقف علماء الدولة من مأساة الأندلسيين -
- 248.....الجالية اليهودية -

- 250..... يهود وهران -
- 250..... يهود تلمسان -
- 253..... أثر اليهود على الأحوال الاقتصادية -
- 253..... المناطق الشمالية -
- 256..... موقف امراء بني زيان وحكام وهران من الجالية اليهودية -
- 257..... أثرهم في الصناعة -
- 260..... أثر علاقة اليهود مع السودان الغربي واثرها -
- 264..... دور اليهود في المبادلات التجارية بين تلمسان وتوات -
- 266..... موقف المغيلي من اليهود في توات -
- 271..... أثر اليهود على الاحوال الاجتماعية -
- 279..... المصادر والمراجع -
- 285..... الفهرس -



Achévé d'imprimer sur les presses
de l'imprimerie HASNAOUI M.
09, Rue Med BOUCHAKOUR. Alger. - Tél. : 021 74 70 83
Juin 2009

هذا الكتاب

دراسة تاريخية، سياسية، اقتصادية، ثقافية واجتماعية..
تعد مرآة صادقة لأحوال الدولة الزيانية، التي تعتبر من
أهم الدول التي نشأت على أرض الجزائر، حيث استمرت
أكثر من ثلاثة قرون..

وقد مرّت الدولة الزيانية بجميع المراحل التي ورد ذكرها
في مقدمة ابن خلدون حيث كان شاهدا هو وأخوه يحيى
بن خلدون على أهم مراحل هذه الدولة.

منشورات الحضارة

ص.ب 04 بئرالتوتة - الجزائر

هاتف فاكس: 021.44.34.41

حقوق الطبع محفوظة

الإيداع القانوني 2009-759

ردمك 978-9961-767-67-2

صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة

هذا الكتاب

دراسة تاريخية، سياسية، اقتصادية، ثقافية واجتماعية..
تعد مرآة صادقة لأحوال الدولة الزيانية، التي تعتبر من
أهم الدول التي نشأت على أرض الجزائر، حيث استمرت
أكثر من ثلاثة قرون..

وقد مرّت الدولة الزيانية بجميع المراحل التي ورد ذكرها
في مقدمة ابن خلدون حيث كان شاهدا هو وأخوه يحيى
بن خلدون على أهم مراحل هذه الدولة.

منشورات الحضارة

ص.ب 04 بئرالتوتة - الجزائر

هاتف فاكس: 021.44.34.41

حقوق الطبع محفوظة

الإيداع القانوني 2009-759

ردمك 978-9961-767-67-2

صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة